



شرح الأربعة

ابن جرير

Copyright © King Fahd University



٢١٣٦  
ف. ح

الفتح المبين بشرح الاربعين (النووية) ، تأليف احمد بن

محمد بن على بن حجر الهيتمي السعدي الانصاري ،

شهاب الدين شيخ الاسلام ، ابوالعباس (٩٠٩-٩٠٩-

٩٧٤هـ) . بخط سليمان بن عمر الاشبولي ، ١١٢٧هـ .

٧٠٠

١٢٣ق ١٧س ٥٢٠×١٥٠سم

نسخة حسنة ، خطها نسخ حسن ، ناقصة الأول ، عليها

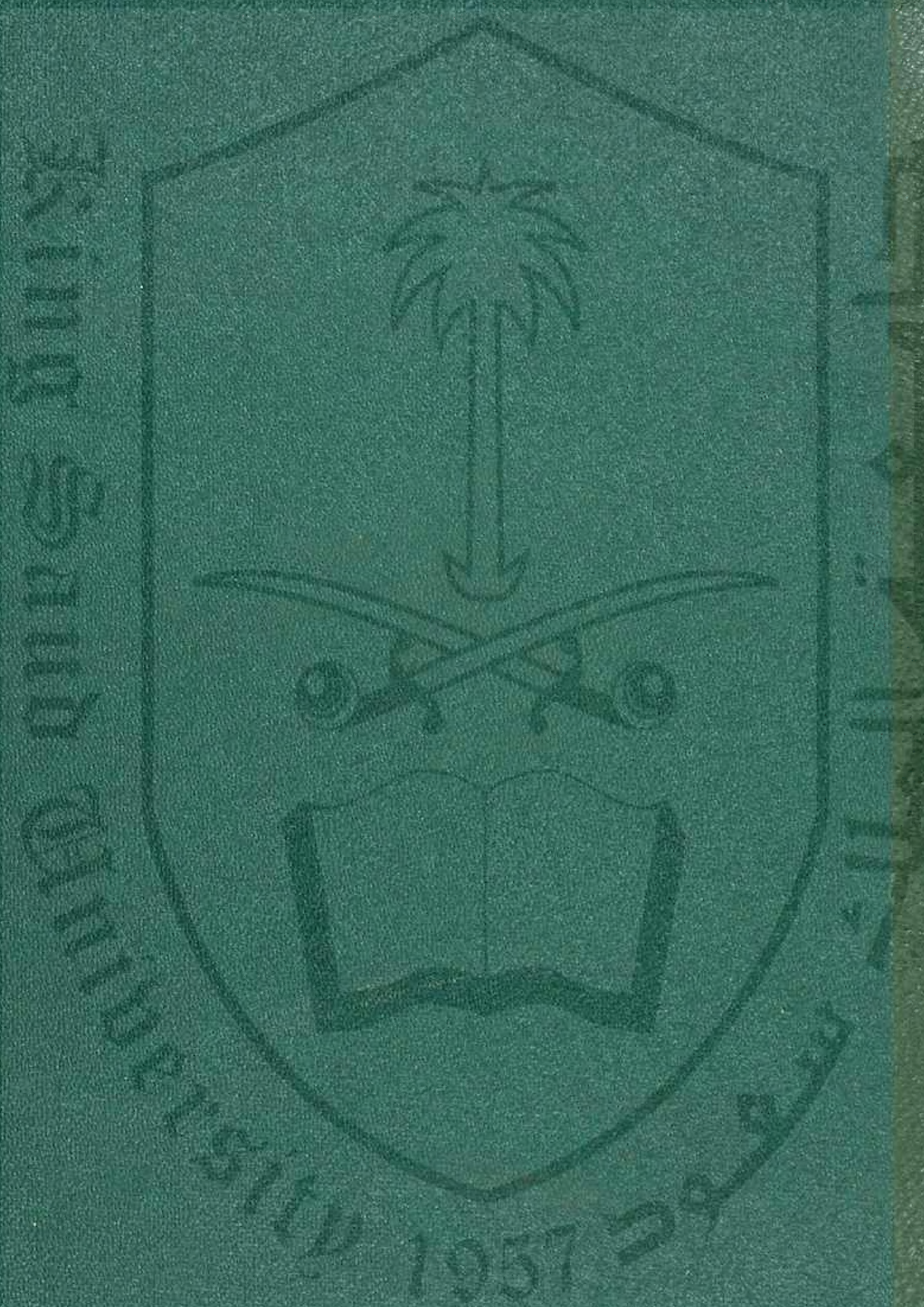
وقفية سنة ١١٩٣هـ . مطبوع .

الاعلام ١ : ٢٢٣ ، هدية المعارفين ١ : ١٤٦

١- الاحاديث السننية الاخرى - ابن حجر الهيتمي ،

احمد بن محمد - عبد الناسخ ج - تاريخ النسخ .





Copyright © King Saud University



مكتبة جامعة الكويت - قسم المخطوطات  
اسم الكتاب الفتح المبين شرح درر بعين الرقيم  
اسم المؤلف احمد بن محمد بن عبد الله بن ابي بكر  
تاريخ النسخ ١١٥٠ هـ  
عدد الاوراق ١٤٠  
ملاحظات (عريف اشرع) ناقصة اوله

یہی ہے، عزیز، یہی ہے، حبِ وطنی

① 1497-1-199

University





فعله والمراد هنا الاول اذ حاصله راجع الي اتقان  
 العبادات باد الالحاق علي وجهها المأمور مع رعابة  
 حقوق الله تعالى فيها ومراقبته واشتراط عظي  
 وجلالته ابتداء واستمرارا وهو علي قسمين احدهما  
 غالب عليه مشاهدة الحق كما قال **صلي الله عليه وسلم**  
**ان تعبد الله** من عبدا طاع والتعبدا للتنسك والعبو  
 دية الخشوع والذل **كانك تراه** وهذا من جوامع الكلام  
 لانه جمع مع وجازته بيان مراقبة العبد ربه في تمام  
 الخشوع والخشوع وغيرهما في جميع الاحوال والاطلاص  
 له في جميع الاعمال والحث عليهما مع بيان سببهما  
 الحامل عليهما لملاحظة انه لو قدر ان احدا قام في  
 عبادة وهو يعاين ربه تعالى لم يترك شيئا مما يقدر  
 عليه من الخشوع والخشوع وحسن الصمت واجتماعه  
 بظاهره وباطنه علي الاعتناء بتتبعها علي احسن الوجوه  
 والثاني من لا ينتمى الي تلك الحالة لكن يغلب  
 عليه ان الحق سبحانه وتعالى مطلع عليه ومشاهد  
 له وقد بينه **صلي الله عليه وسلم** بقوله **فان لم تكن تراه**





**فانه يراك** مشيراً الى انه ينبغي للعبد ان يكون حاله  
مع عدم فرض عيانه لربه كصومع عيانه لانه تعالى مطلع  
عليه في الحالين اذ هو قائم على كل نفس بما كسبت مشاهد  
لكل احد من خلقه في حركته وسكونه فكما انه لا يقدم  
على تقصير في الحال الاول كذلك لا ينبغي له ان يقدم  
عليه في الحال الثاني لما تقر من استوائهما بالنسبة  
الي اطلاع الله وعليه وشهود عظيم كماله وبأهرجلاله  
وقد ندب اهل الحقائق الي مجالسة الصالحين لانه  
لا احترام لهم وحياته منهم لا يقدم على تقصير في  
حضرتهم والي ان العبد ينبغي له ان يكون في عبادة  
ربه كضعيف بين يدي جبار فانه حينئذ يتجرى  
ان لا يصدر منه سوء ادب بوجه ثم هذان الحالان  
هما ثمرة معرفة الله وخشيته ومن ثم عتزلها عن الحال  
في خبر ان تخشي الله كالك تراه مجازاً عن المسبب  
باسم السبب **قيل** وينبغي ان يكون الجواب قد انتهى  
عند قوله تراه وما بعده مستأنف لان الاول من جنس  
مقدور العبد لجواز ان يوجد وان لا يوجد بخلاف

قوله في حضرتهم ليس قبيلاً  
بل في حضرتهم وفي  
غيبتهم انه سبحانه وحي

الثاني فانه تعالى يري الكائنات جملة وتفصيلاً على الدوام  
لا يشذ عن نظم شيء في وقت من الاوقات انتهى وجوابه  
يعلم مما قرنته في معناه من ان المطالب به استحضار  
انه بين يدي الحق بمرأى منه وسميع ليكسبه ذلك  
غاية الحال في عبادته والاعراض عن عادته والاحتضا  
ذلك مقدور للعبد ومكالمه فكلف به ولا يلزم من  
نظر الله للعبد واحواله ان العبد يستحضر ذلك فظهر  
انه من تنمة الجواب وانه ليس امراً مستأنفاً وان تتابع  
على تلك المقالة جماعة من الشراح ثم رايت بعضهم قال  
انه تعليل لما قبله فان العبد اذا امر بمراقبة الله في  
عبادته واستحضار قربه منه حتي كانه يراه شق عليه  
ذلك فيستعين عليه بايمانه بان الله مطلع عليه  
لا يخفي عليه منه شيء ليسهل عليه الانتقال الي ذلك  
المقام الا كمال الذي هو مقام الشهود الا كبر من العبد  
وقف بعض الصوفية على تراه **الثانية** لظنهم ان  
المراد انك اذا اقبلت عن نفسك فلم ترها شيئاً شاهدت  
ربك لانها الحجاب بينك وبين شهوده والمعني وان



صح الا ان لفظ الحديث لا ينطبق عليه فتأويله عليه  
جهل من قايله بقواعد العربية واساليبها قبل وفي  
الحديث دلالة على ان رويته تعالى في الدنيا ممكنة  
عقلا لان لم لنفي الممكن كزبد لم يغم بخلاف لا كالحجر  
لا يطير انتهى وانما كذا في الدنيا عقلا هو الحق ومن ثم  
سألها موسى ومحال ان يسأل نبي ما لا يجوز على الله  
تعالى لان ذلك جهل بالله تعالى وبما يجب له ويستحيل  
عليه والنبي معصوم منه قطعا اما في الآخرة فهي ممكنة  
بل واقعة كما صرح به النصوص القرآنية والاحاديث  
النبوية التي كادت تتواتر وخلاف المعتزلة في ذلك  
لسوء جعلهم وفرط غنادهم وتضرعهم في النصوص بأدعائهم  
القاصرة الفاسدة لغو ذبالة تعالى من احوالهم  
**قال صدقت** واخر هذا عن الاسلام والايمان  
لانه غايته كالمقابل والمقوم لهما اذ بعدهم يتطرق  
الى الاسلام بمعني الاعمال الظاهرة الربا والشرك  
والي الايمان النفاق فيظهره ربا او خوفا ومن ثم  
قال تعالى بلي من اسلم وجهه لله وهو محسن ثم اتقوا

وامنوا

وامنوا ثم اتقوا واحسنوا فشرطه فيهما وفي هذا وما قبله  
دليل على ان الاسم غير المسمي لان جبريل اتي في سؤاله  
باسم مربي الاسلام وتالياه فاجيب بمسمياتها ولو اتخذ  
لعلمها جبريل من علمه باسمائها وهذه مسئلة طويلة  
الذيل وليس للخلاف فيها كبير فائدة فلذا اضربا عن  
حكايته واقتصرنا على الاصح فيه بدليله وسبح اسم  
ربك ان جعلنا اسم فيه صلة فظاهر او غير صلة  
فمغناه انه يجب تنزيه الاسم كما يجب تنزيه مسماه  
وهو الذات الواجب الوجود لان الاصح ان اسما الله  
توقيفية فلا يجوز ان يسمي تعالى الا بما صح من الشارع  
انه من اسمائه ومعني يا يحيى خذ الكتاب بعد قوله  
بغلام اسمه يحيى اي يا يحيى الذي اسمه يحيى ثم  
المغايرة بينهما ذاتية فالاسم الموضوع للذات  
تعريفا وتخصيصا والمسمي الموضوع له والتسمية  
الوضع والمسمي بكسر الميم الواضع والوضع تخصيص  
لفظ بمعني اذا اطلق ذلك اللفظ فم ذلك المعني  
**قال فاجبرني عن التسعة** اي عن زمن وجود



يوم القيامة سبي طوع طول زمنه اعتبارا بأول زمنته  
 فلما تقوم بختة في ساعة حتى ان من يتناول لقمة لا  
 يهل حتى يتلغها فخل ينظرون الا الساعة ان تأتيهم  
 بختة فقد جا اشراطها وهي لغة قطعة زمن غير معين  
 ولا محدود وفي اصطلاح الموقتين وخوم جز من اربعة  
 وعشرين جزا من الليل والنهار قال ما المسؤول عنها با علم  
 من السائل اي بل لا نساو في عدم علم زمن وجودها  
 ان الله عنده علم الساعة ان الساعة آتية الا دلخية  
 يسألونك عن الساعة ايان مرساها قل انما علمها  
 عند ربي الايات وفي الصحيح منافع الغيب خمس لا  
 يعلمها الا الله فلا ان الله عنده علم الساعة الآية  
 وروي احمد او ثبت منافع كل شيء الا الحسن ان الله  
 عنده علم الساعة الآية ففيه انه ينبغي للمفتي والعالم  
 وغيرهما اذا سئل عما لا يعلم ان يقول لا اعلم وان ذلك  
 لا ينقصه بل يستدل به على ورعه وتقواه ووفور  
 علمه ومن ثم قال علي كرم الله وجهه وأبترد ها علي كيدي  
 اذا سئلت عما لا اعلم ان اقول لا اعلم وقال بعض

قوله يوم القيامة سبي طوع طول زمنه  
 قوله فلما تقوم بختة في ساعة حتى ان من يتناول لقمة لا يهل حتى يتلغها  
 قوله وفي اصطلاح الموقتين وخوم جز من اربعة وعشرين جزا من الليل والنهار  
 قوله ما المسؤول عنها با علم من السائل اي بل لا نساو في عدم علم زمن وجودها  
 قوله ان الله عنده علم الساعة ان الساعة آتية الا دلخية يسألونك عن الساعة ايان مرساها قل انما علمها عند ربي الايات وفي الصحيح منافع الغيب خمس لا يعلمها الا الله فلا ان الله عنده علم الساعة الآية وروي احمد او ثبت منافع كل شيء الا الحسن ان الله عنده علم الساعة الآية ففيه انه ينبغي للمفتي والعالم وغيرهما اذا سئل عما لا يعلم ان يقول لا اعلم وان ذلك لا ينقصه بل يستدل به على ورعه وتقواه ووفور علمه ومن ثم قال علي كرم الله وجهه وأبترد ها علي كيدي اذا سئلت عما لا اعلم ان اقول لا اعلم وقال بعض

السلف

السلف اذا اخطا العالم لا ادري فقد اصبحت مقاتلة  
 قال فاحبرني عن امارتها بفتح الحظم اذ هي بكسر  
 الولاية اي اشراطها وعلاماتها الدالة على اقترابها  
 وربما روي امارتها قال ان تلد الامة اي القننة  
 وال فيها للماهية وخوها مما ياتي دون الاستغراق  
 لعدم اضطراد ذلك في كل امة ربنا اي سيدنا  
 وفي رواية ربحا اي سيدها وفي اخرى بعلها بمعني  
 ربحا ومنه ان دعوت بعلها اي ربا كناية اما عن كثرة  
 الشراي اللازمة لاستيلائنا على بلاد الكفر حتى تلد  
 السرية بنتا او ابنا لسيدها فيكون ولدها سيدها  
 كابيه فالعلامة استيلائنا على بلادهم وكثرة الفتوح  
 والنسري او عن كثرة بيع المستوليات لفساد الزمان  
 حتى تستأري المرأة امها وتسترقها جاهلة انها امها  
 فالعلامة غلبة الجمل الناشي عنها بيع ام الولد وهو  
 ممنوع اجماعا على نزاع فيه قيل ويتصور هذا في غير  
 امهات الاولاد بان تلد حرا بشبهة او قنا بنكاح  
 او زنا ثم تباع بيعا صحيحا وتذور في ايدي حتى





يشترطها ولدها وهذا اكثر واغم من تقديره في اتمهات  
 الاولاد او عن كون الاما يلدن الملوك فتكون ام  
 الملك من جملة رعيته وهو سيدها وسيد غيرها من  
 رعيته وانما يظهر هذا على رواية ربحها لربتها لندرة  
 كون الانثى ملكة او عن كثرة عقوق الاولاد لامهاتهم  
 فبما ملوهم معاملة السيد اتمه من الالهانة والسب  
 ويبسنا نسله برواية ان تلد المرأة ويخبر لا تقوم الساعة  
 حتي يكون الولد غيبطا او عن كثرة بيع السراي حتي  
 يتزوج الانسان امه وهو لا يدري بنا على رواية بغاها  
 وان المراد به زوجها ولادة لالة في ذلك لمنع بيع  
 اتمهات الاولاد ولا جوارزه خلافا من زعمه اذ لا يلزم  
 من كون الشيء علامة للساعة حرمة ولا ذمه لما ياتي  
 في النظار في البنيان وغيره وايضا فكما فيه اشارة  
 الي جوار بيعها من جهة انه جعل ولدها سيدا للمستلزم  
 لملكه لها بعد الموت حتي عتقت ويلزم من كونها ارثا  
 جوار بيع المستولد لها فيه اشارة الي منع بيعها  
 لان معني كون ولدها لها ان لها ولادة عتقت

اي ثبت

من كتاب  
 في تاريخ  
 بني اسرائيل  
 من كتاب  
 في تاريخ  
 بني اسرائيل

اي ثبت لها حق العتق فامتنع بيعها ومن ثم قال  
 صلى الله عليه وسلم في سريته ما رينة لما ولدت ابراهيم  
 اعتقها ولدها فلما تغارض هذان الاحتمالات  
 تساقتا وصارت تقدم احدهما تحكما وان فري الحفاة  
 جمع حاف بالمهملة وهو من لا تغل برجله **العلة** جمع  
 عار وهو من لا شيء على جسده وفي رواية الحفدة اي الخدمة  
 وال وان احتملت الاستغراق الا ان العادة القطعية  
 دالة على تخصيصه وان كل واحد منهم لا يحصل له ذلك  
 فالاولي كونها للمحمود عند المخاطبين او لتعريف  
 الماهية **العالة** بتخفيف اللام جمع عابل من عال  
 افتقر ومنه ووجدك عابلا فاغني واعاك كرت  
 عباله **رعيا** بكسر اوله وبالمد جمع راع ويجمع ايضا  
 على رعاة بضم اوله وهاء اخره مع القصر والري الحظ  
**النشأ** جمع نشأة وهو من الجوع التي يفرق بينهما  
 وبين واحد ها بالها وفي رواية لمسلم رعا البهائم جمع  
 بهيمة بفتح اوله صغار الضان والمعز وقد يخص  
 بالمعز وفي اخري للبخاري رعا الابل البهائم بضم اوله

قوله هذان الاحتمالان  
 الخ اي جوار البيع والمنع  
 شيئا برأوي



جمع بعيم قيل يحول والأولي أنه الأسود الصر وفيه  
 الرفع صفة لرعا لأن الأدمة غالب الوان العرب والجر  
 صفة للابل وخص مطلق الرعا لأنهم أضعف الناس  
 ورعا الشاة لأنهم أضعف الرعا ومن ثم قيل رواية الشاة  
 بالنسب بالسباق من رواية رعا الأبل لأنهم أصحاب فخر  
 وخيلا وليسوا عالة ولا فقرا غلبا ويحاي بان فخرهم  
 إنما هو بالنسبة لرعا الشاة لا لغير الرعا فالقصد حاصل  
 يذكر مطلق الرعا ولكنه برعا الشاة ابلغ فإن قلت  
 القصة غير متعددة فكيف الجمع بين الروايتين  
 قلت يجتمعا أنه صلى الله عليه وسلم جمع بينهما فقال  
 رعا الأبل والشاة فحفظ راو الأول وآخر الثاني  
**ينظرون في البنين** وهذا كناية عن كون  
 الأساقف يصيرون ملوكا أو كملوك أي إذا رأيت  
 أهل البادية الغالب عليهم الفقروا شباهتهم من أهل  
 الحاجة والفاقة وقد ملكوا أهل الحاضرة بالقر والغلبة  
 فكثرت أموالهم وأنعم في أطعامهم ففرق  
 بينهم إلى تشييد المباني وهدم أركان الدين بعد

الحمل

العمل بابي الثاني فذاك من علامات الساعة ومن  
 ثم صح لا تقوم الساعة حتى يكون أسود الناس بالبن  
 كلع بن كلع أي لييم بن لييم وصح أيضا من اشتراط  
 الساعة أن توضع الأخيار وتزفع الأشرار وقد بالغ  
 صلى الله عليه وسلم في رواية في تحقيرهم فوصفهم بأنهم  
 صم بكم أي جملة رعاع لم يستعملوا أسماعهم ولا أسمينهم  
 في علم وخوف من أمر دينهم فلعدم حصول ثمري  
 السمع واللسان صاروا كأنهم عدوها ومن ثم قال  
 تعالي في حقهم أولئك كالأنعام بل هم أضل قيل فيه  
 دليل لكراهة تطويل البنا انتهى وفي طلاقة نظر  
 بل الوجه تقييد الكراهة أن سلمت لما يأتي لا لهذا  
 فقد مر أن جعل الشيء من أمارات الساعة لا يقتضي  
 ذمه بما لا تدعو الحاجة إليه وعليه يحال خبر يوجز  
 ابن آدم على كل شيء إلا ما يضعه في هذا الزاب  
 وخبر أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم خرج فراهي قبة  
 مشرفة قال ما هذه قالوا هذه لرجل من الأنصار  
 فجاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فاعرض عنه فعلم



ذلك مرارا فخدمها الرجل وخبر الطبراني كل نبأ وناشر  
بيده هكذا على راسه أكثر من هذا فهو ويا له وأخرج  
ابن أبي الدنيا عن عمار بن أبي عمار قال إذا رفع الرجل  
نبأ فوق سبعة أذرع نودي يا أفسق الفاسقين  
إلي ابن ومثله لا يقال من قبل الراي واقتصر في الجواب  
علي ما زين مع شمول السؤال لا أكثر ومع أن لها  
أمارات أخر صغارا وعظاما كاله جال والمهدج  
وعيسى صلي الله علي نبينا وعليه وسلم وباجوج وماجوج  
والداية وطلوع الشمس من مغربها وكثرة الهدج  
وقبض المال حتي لا يقبله أحد وأخسار الفرات  
عن جبل من ذهب وغير ذلك مما ألف الناس في استغناء  
كتاب مدونة تحذير الحاضرين وغيرهم عن ما لا يقتضا  
الحال ذلك إذ لعل منهم من تعاطي شيئا منها فزجره  
عنه وإن قلنا أن جعل الشيء أماراة لا يقتضي  
دمه لأن معناه كما هو ظاهر أنه لا يستلزمه  
والأغالب أنه ذم له **ثم انطلق** إبي جبريل  
**فلبت** زمانا مليا بتشد يد اليا ابي لثبر من الملو

في خبري  
ابن أبي الدنيا  
عن عمار بن أبي  
عمار

أن الليل

أن الليل والنهار وأما المهور فهو من الملاة أي البصار  
وفي رواية فلبت أخبارا عن نفسه وبينت رواية  
أبي داود والترمذي وغيرهما أنه لبث ثلاثا  
وظاهرهما ثلاث ليل وقدينا فيه خبر إبي هريرة  
فأدبر الرجل فقال صلي الله عليه وسلم رده فأخذوا  
يردوه فلم يروا شيئا فقال هذا جبريل ولجيب يائه  
بجمل أن عمر لم يحضر قوله هذا بل كان قد قام فاجر  
له بعد ثلاث **ثم قال يا عمر انذري من السابيل**  
فيه نذب تنبيه المعلم تلامذته والكبير من دونه  
علي فوايد العلم وغريب الوقايح طلبا لتفهم ومزيد  
فايدتهم وتيقظهم **قلت الله ورسوله أعلم**  
فيه حسن ما كان عليه الصحابة رضوان الله تعالى عليهم  
من مزيد الأدب معه صلي الله عليه وسلم برد العلم إلي الله  
واليه **قال هذا جبريل** اسم عجيبي سرياني قيل معناه  
عبد الله احتج به الحولية والاختادية لعنهم الله  
تعالى علي مذهبهم الباطل من جهة أنه روحاني وقد خلع  
صورة الروحانية وظهر بظهور البشرية وكان يظهر في





صورة دحية فيعلمه النبي صلى الله عليه وسلم ملكا والناس  
 حوله يعتقدونه بشراي ولم يره صلى الله عليه وسلم علي  
 صورته الاصلية الامرئين قالوا فاذا قدر علي ذلك  
 وهو مخلوق فانه اقدر علي الظهور في صورة الوجود  
 الكلي او بعضه فالواو يدل له النصوص الدالة علي انه  
 يري ولا يري وماذا اك الا لانه ماهية لطيفة  
 وجوابه ان البرهان قاطع باستحالة الحلول والاتحاد  
 عليه تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون عواكبر  
 فلا تظن لظواهر تقتضي خلافة علي انه لادالة  
 لمصر في ذلك لان جبريل جسم نوراني في غاية اللطافة  
 فقبلت ذاته التشكل والاتلاخ من طور الي طور  
 والله تعالى منزّه عن الجسمية وسائر لوازمها كما مر  
 وكونه تعالى يري ولا يري او اقرب اليها من حبل  
 الوريد او بين المصالي وقبلته لادالة فيه علي كونه  
 ماهية بوجه اذ القرب والبيقية في ذلك امر  
 معنوي لا جسمي كاذلت عليه المصوص القطعية  
 السمعية والبراهين العقلية وظاهر رواية البخاري

انه لم يعرفه الا في اخر الامر وورد ما جاني في صوت  
 لم اعرفها الا في هذه المرة وفي حديث صحيح ابن حبان  
 والذي نفسي بيده ما شبه علي منذ اتاني قبل مرة  
 هذه وما عرفته حتي ولي **انكم تعلمكم** بسبب سؤاله  
 فنسبة التعليم اليه مجاز والا فالعلم لهم حقيقة  
 هو النبي صلى الله عليه وسلم **دينكم** اي قواعده واحكامه  
 وفي رواية ابن حبان يعلمكم امر دينكم فخذوا عنه  
 وفيه ان الدين هو مجموع الاسلام والايمان والا  
 ولا ينافيه ان الاسلام وحده يسمى ديننا نص ان  
 الدين عند الله الاسلام لانه كما يطلق علي ذلك  
 المجموع يطلق علي هذا الفرد ايضا اما بالاشتراك  
 او الحقيقة والمجاز او التواضي او غير ذلك ومراول  
 الكتاب للدين اطلاقا فخر فلا يغيب عنك استحضارها  
 قبيل وحكمة ارساله لي علمهم انهم كانوا اكثر واعلي النبي  
 صلى الله عليه وسلم المسابيل فيها فزجرهم كراهية لما قد  
 يقع من سوال لغت او تحصيل فالحقوا فزجرهم  
 فحافوا واجموا واستسلموا امثالا فلما صدقوا في



ذلك ارسل لهم من يلقينهم المهمات ومن ثم قال لهم  
 صلى الله عليه وسلم هذا جبريل اراد ان تعلموا اذ لم تسالوا  
**رواه مسلم** فهو من افراده ولم يخرج البخاري عن عمر فيه  
 شيئا وانما خرج هو ومسلم عن ابي هريرة نحوه وهو حديث  
 متفق علي عظم موقعه وكثرة احكامه لاشتماله علي جميع  
 وظائف العبادات الظاهرة والباطنة من عقود الايمان  
 واعمال الجوارح واخلاص السرير والتخفظ من افات  
 الاعمال حتي ان علوم الشريعة كلها راجعة اليه  
 ومتشعبة منه فهو جامع لطاعات الجوارح والقلب  
 اصولا وفروعا حقيق بان سمي ام السنة كما سميت  
 القامحة ام القرآن لضمها جمل معانيه ومن ثم قيل  
 لو لم يكن في هذا الاربعين بل في السنة جميعها غيره  
 لكان واقفا باحكام الشريعة لاشتماله علي جملها مطابقة  
 وعلي تفصيلها لضمها فموجاهة لعلما ومعرفة وادبا  
 ولطفًا ومرجع من القرآن والسنة كل اية وحديث  
 تضمن ذكر الاسلام او الايمان او الاحسان او الاخلاص  
 او المراقبة او نحو ذلك **الحديث**

الثالث

**الثالث عن ابي عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما** ان ابا عبد الله عليه السلام  
 من ذكر صحابيا ابوه صحابي ان يترضي عنه ما وابن عمر  
 هذا كان من فقهاء الصحابة ومفتيهم وزهادهم  
 واعتزل القسنة فلم يقاتل مع علي ولا مع معاوية  
 ورعًا لما بان له الفية الباغية ندم علي عدم  
 قتاله مع علي كرم الله وجهه ولقد قبل البعثة  
 بسنة اسلم مع ابيه بمكة وهو صغير وقيل قبله  
 وهاجر معه وقيل قبله ولم يشهد بدرًا وكان عمر  
 عام احدى ربيع عشرة سنة فاستنصره صلى الله عليه وسلم  
 ثم في عام الخندق بلغ خمس عشرة فاجازه صلى الله عليه وسلم  
 ولم ثم لم يتخلف بعد عن سرية من سرى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم لشقيقته  
 حفصة ان اخاك رجل صالح لو انه يقوم الليل  
 فلم يترك قيامه بعد قال جابر ما منا الا من قال  
 من الدنيا ونالت منه الا عمر وابنه واولع بالحق  
 ايام القسنة وبعد ما كان من اعلم الناس بالناسك

في الامور



وكثيرا الصدقة سيما بما يستحسنه من ماله ولما عرفت  
 ارفاؤه منه ذلك كانوا يقبلون علي الطاعة  
 ويلزمون المساجد ليعتقهم فقبل له انهم يجدونك  
 فقال من خذ عنا بالله اخذ عنه قال فافع اعنى  
 الف رقبة او اريد قبيل وجمع ستين حجة واعتمر الف  
 عمرة وحمل علي الف فرس في سبيل الله تعالى مات عن  
 ست وثمانين سنة وافتي في الاسلام ستين سنة  
 توفي بمكة سنة ثلاث وسبعين شهيدا فان للحجاج  
 سفه عليه فقال له عبد الله انك سفيه مسلط  
 فعز ذلك عليه فامر برجلان من رجليه فزحمه  
 في الطواف ووضع الرجل علي قدمه فمضى اتياما  
 ولما دخل للحجاج ليعوده فساله عن الفاعل وقال  
 قتلي الله ان لم يقتله قال لست بفاعل قال ولم  
 قال لانك الذي امرت به فاوصي ان يدفن في الجبل  
 فلم تنفذ هذه الوصية فدفن بذي طوي في مقبرة  
 المهاجرين وقيل لفتح روي له عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم الف حديث وثمانية وثلاثون حديثا

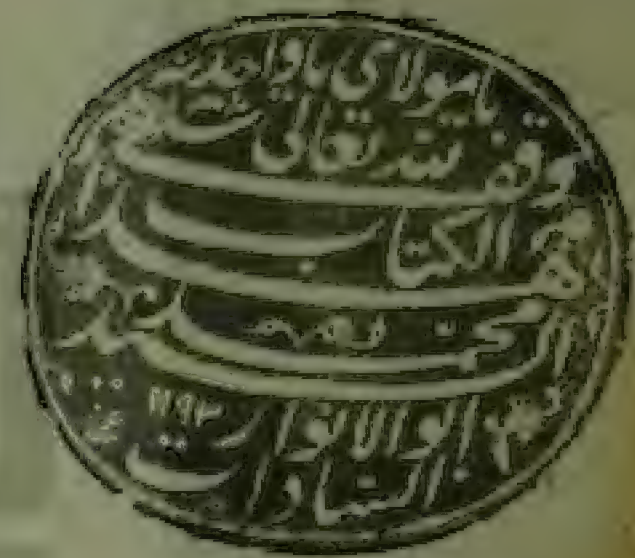
اتفق

هذا الحديث في نسخة  
 من كتابي في مناقب  
 علي بن ابي طالب  
 رضي الله عنه

اتفق الشيخان منها علي مائة وسبعين وانفرد البخاري  
 بثمانين ومسلم باحد وثلاثين قال سمعت رسول  
 الله وفي نسخة النبي صلى الله عليه وسلم يقول بني  
 الاسلام ابي اسس واستعمال البناء الموضوع للمحسوسات  
 في المعاني مجاز علاقته المشابهة شبه الاسلام ببناء  
 عظيم محكم واركانه الانية بقواعد ثابتة محكمة حاملة  
 لذلك البناء فتشبه الاسلام بالبناء استعارة  
 بالكناية واثبات البناء له استعارة ترشيحية  
 علي دعائم او اركان **خمس** وهي خصاله المذكورة  
 قيل المراد الفواعل وذلك لم تلتحقها التاويل واراد  
 الاركان لالتحقها وفيه نظر لان المعدود اذا اُخذ  
 يجوز حذف التاخير اربعة اشهر وعشر من صام رمضان  
 وانبتعه سنا من شوال كان كمن صام الدهر كله فلا  
 دليل فيه علي ان المراد واحد منهما **الخمس** في رواية  
 لمسلم خمسة وهي مرجحة في ارادة الاركان وتقدير  
 خمس وصفا اقرب من تقدير مضافا لجواز حذف  
 الموصوف اذا علم بخلاف المضاف اليه وفي رواية خمس

ت





دعائم وهي لا تعين بل ولا تقتضي ان المحذوف هو المضاف  
 اليه **شهادة** بجره مع ما بعده بدلا من خمس وهو الاحسن  
 ويجوز رفعه بتقدير مبتدأ اي احدها او خبر اي منها  
 وهو اولي لا يثار هم حذفه علي حذف المبتدأ لان الخبر  
 كالفضلة بالنسبة اليه وحضت هذه الخمس بكولها اساس  
 الدين وقواعده عليها يبنى ولها يقوم ولم يضم اليها  
 الجهاد مع انه المظهر للدين ومع كونه ذروة سنام الامر  
 كما ياتي وذروة سنامه اعلي شي فيه لانها فرض عينية  
 لا تستقط وهو فرض كفاية يستقط باعداد كثيرة بل قال  
 كثيرون بسقوط فرضه بعد فتح مكة قيل ولا نه لم  
 يكن فرض اذ ذاك ولجأ بعضهم بان فرضيته غير مستمرة  
 لزوالها بزول عيسى اذ لم يبق غير ملة الاسلام بخلاف  
 هذه الخمسة فان فرضيتها باقية الي قيام الساعة ولا  
 يلزم من كونه ذروة سنامه انه من اركانه التي بني  
 عليها **ان لا اله الا الله** وفي رواية للبخاري تعليقا  
 ايمان بالله ورسوله وفي اخري لمسلم علي ان تعبد الله  
 وتكفر بما دونه وفي اخري علي ان تؤحد الله قيل الاولى

بإلغ  
نقابه

نقابه



نقل باللفظ والاخرى ات نقل بالمعنى انتهى ولا ينبغي  
 ذلك لجواز انه صلى الله عليه وسلم قال كل لفظ في مجلس  
 او انه غايير ليفيد ان المدار علي وجود الايمان بالله ورسوله  
 لا خصوصية لفظ الشهادة تين علي ما مر في حديث جبريل  
**وان محمدا عبده ورسوله** متر الكلام عليهم ما في الخطبة  
 وعلي هذه الخمس في حديث جبريل فلا تطيل باعادته  
**واقام الصلاة** اصله اقامة فحذفت تاوه للارذ واج  
 مع ما بعده كما وقع في القرآن **وايتا الزكاة** الي اهلها  
 فحذف للعلم به ورتبت هذه الثلاثة هكذا في سائر  
 الروايات لانها وجبت كذلك اذ اول ما وجب  
 الشهادة ثا ثم الصلاة ثم الزكاة قال بعضهم وفرضها  
 سابق فرض الصوم السابق لفرض الحج انتهى لكن قال  
 بعض المتأخرين المطلقين علي لفظه والحديث  
 لم يخرجه وقت فرض الزكاة او تقديمه للافضل فالأ  
 والا وكذا فالأ وكذا قيل فيسنتبه منه انه اذا تعذر  
 الجمع بينهما كن ضاق عليه وقت صلاة وتعجز عليه  
 فيه اذ اذكاة لضرورة المسحق قدم الا وكذا وهو الصلاة

المشكلة

فضل





استمعي وليس علي إطلاقه بل القياس ان المستحق ان لحقه  
ضرر بتقديم الصلاة تجرم تقديمها ووجب اعطاؤه  
اخذ من ايجابهم اخراجها عن وقتها اذا عارضها التقاد  
نحو غريق او خوف انفجار ميت لو ترك تجاوزه لاجلها  
لان تداركها ممكن بالقضاء والحوق الضرر لا يتدارك  
ولو تعارضت صلاة العشاء وادراك الحج ووجب تقديمه  
وتركها لانه يشق قضاءه بخلاف **وجج البيت وصوم**  
**رمضان** فيه ان الشرع لعباد الناس في ما لهم وابدانهم  
فلذلك كانت العبادات اما بدنية محضة كالصلاة  
او مالية كالزكاة او مركبة منهما كالخيرين لدخول  
التكفير في المال فيهما وفي روايات وصيام رمضان  
وجج البيت قبل الاوي وكم لان ابن عمر كما رواه مسلم  
رجع من قال له اتقدم الحج علي الصوم ثم عكس فقال  
هكذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم استمعي  
والصواب لها البيت وهما فانها صحت عن ابن عمر من  
طريق قال المصنف والظاهر والله اعلم ان ابن عمر سمعه  
من النبي صلى الله عليه وسلم مرتين مرة بتقديم الحج ومرة

بتقديم

بتقديم الصوم ورواه ايضا علي الوجهين في وقتين  
فلما رد عليه الرجل وقدم الحج قال ابن عمر لا ترد علي  
ما لا علم لك به ولا تتعرض لما لا تعرفه ولا تقدر  
فيما لا تتحققه بل تقديم الصوم هكذا سمعته من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وليس في هذا نفي سماعه علي الوجه  
الاخر ويحتمل انه كان سمعه بالوجهين ثم لما رد عليه  
الرجل نسي الوجه الذي رده فانكره قال واما قول  
ابن الصلاح محافظته علي ما سمعه وتخليه عن عكسه  
حجة وكون الواو للترتيب وهو مذهب كثير من  
فقهاء شافعيين وشذوذ خويين وعلي مقابله  
الاصح انما انكر لان رمضان فرض في شعبان في  
السنة الثانية والحج فرض سنة ست او تسع فرتبا  
ذكر الترتيب ما فرضا ورواية تقديم الحج كانها صدرت  
من يري الرواية بالمعني فقدم واخر نظر الي جواز  
تاخير الاول والاهم في الذكر فضعيف لما مر من صحة  
الامر من رواية ومعني من غير تناق بينهما فلا يجوز  
ابطال احدهما ولان فاتح باب احتمال التقديم والتاخير



في مثل هذا قدح في الرواة والروايات اذ لو فتح ذلك  
 لم تُشَقْ بشي منها الا القليل وهو باطل لما فيه من المفاسد  
 وتعلق من يتعلق به من في قلبه مرض انتهى ما خطا  
 وهو ظاهر جلي وتجب بعض الشارحين من انكاره  
 احتمال التقديم والتأخير واعتزضه بما حاصله نص  
 العلماء علي وقوعه في القرآن صريحا واحتمالا نحو جعله  
 غشا احوي اذ الاصل احوي غشا اذ الاحوي الا خضر  
 الضارب الي سواد والغشا البيا بس المتفتت وساق ايات  
 كثيرة اخر منها يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الي الصلاة  
 فاغسلوا وجوهكم وايديكم الي المرافق الآية ففيها تقديم  
 وتأخير لاقتضاء نظرها ان السفر والمرض حدثان وتقديران  
 اذا قمتم الي الصلاة وجا احدكم من الغائط او لمستم  
 النساء فغسلوا وامسحوا بما ذكر فان كنتم جنبا فاطهروا  
 وان كنتم مرضي او علي سفر فلم تجدوا ماء فتيمموا الي  
 اخراه والذين يظفرون من نسائهم لم يعودون لما  
 قالوا فتخبر رقيقة ظاهرها اشتراط العود ايضا  
 في الكفارة فيؤخرهم لبعودون عن فسخ رقيقة

له معقبات من بين يديه الآية فيه ذلك اي له  
 معقبات من امر الله بحفظونه من بين يديه ومن  
 خلفه فوق اثنين اي اثنين فمافوق قال  
 فاذا كان هذا التقدير عند العلماء في نص القرآن  
 فكيف يبعد ان يكون في غيره علي انه جاء في الجملة  
 الواحدة كما في ذكاة الجبين ذكاة امه اي ذكاة  
 امه ذكاة له علي رواية الرفع ونحو ذلك كثير فاراد  
 النووي سد باب يتخذ رسده ويستحيل رده  
 فحذار حذار من الاغترار بهذا القول انتهى وهو  
 في غاية السقوط لان النووي لم يمنع جواز التقديم  
 والتأخير من حيث هو ولا عند مقتضى له ونضم  
 ذلك من عبارته دليل علي مزيد عمارة وغباوة  
 وانما الذي يدعيه انا اذ افترضنا احتمال ذلك  
 مع صحة النظم بدونه ادي الي الغا كثير من الأدلة  
 لانا اذا اوردناها يقال لنا احتمال ان فيها تقدما  
 وتأخيرا وطرف الاحتمال المؤثر للدليل بسقطه  
 وصحة هذه الدعوي في غاية الظهور والتحقق



فانقض رد تجويز ابن الصلاح لاحتمالها في الحديث  
وبان فساد ما اعترض به عليه علي ان ما ساقه  
من الايات اما متعين الحل عليها كالاية الثانية  
واما غير متعينة كالرابعة فلاستغناء عن محل من  
في من امر الله علي الظاهر معني الباء والبصريون انما  
يمنعون تاويل حرف بحرف حيث صح المعني بدون  
ذلك التاويل والخامسة لان حكم الاثنين علم  
بالاولي من القياس علي الاثنين واما غير جازية  
كالثالثة لان نظرها اقتضي شرطية العود للكافة  
وبه قال الشافعي وغيره فلا يجوز اخراج هذا النظم  
عن ظاهره الا بدليل قال المصنف ولا يعارض ما مر  
عن ابن عمر رواية تخرج الي عنوانه انه قال  
لرجل اجعل صيام رمضان اخرهن كما سمعت من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لاحتمال جريان القضية لرجلين  
انتهى وهذا اولي من جواب ابن الصلاح بان هذه  
لا تقاوم رواية مسلم السابقة لانها وان لم تقاومها  
هي صحيحة ايضا فالجرح بينهما اولي من الغالطاهما

مستقيم

واستفيد

واستفيد من بنا الاسلام علي ما مر مع ما هو معلوم  
ان البيت لا يثبت بدون دعائه ان من تركها كالحاكم  
فهو كافر وكذا امن ترك الشهادتين اذ هما الاساس  
الحكي الحامل لجميع ذلك البناء وليتقية تلك القواعد  
كما استفيد من أدلة اخري كالخبر الصحيح ان راس  
الامر الاسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه  
الجهاد فالمراد بالاسلام فيه الشهادتان بدليل  
سياقه بخلاف من ترك غيرهما فانه انما يخرج عن  
كمال الاسلام بقدر ما ترك منها ليقا البنا حيزه  
ويدخل في الفسق لا في الكفر الا ان محمدا وجوبه  
وعليه حل الا كثرون خبر مسلم بين الرجل وبين  
الشرك والكفر ترك الصلاة وخالف احمد واخرون  
فاخذوا بظاهرهم من كفر تاركها مطلقا وبالنسبة  
اسحاق فقال عليه اجماع اهل العلم وقال غيره  
عليه جمهور اهل الحديث واجرت طائفة ذلك  
في الاركان الثلاثة وهو رواية عن احمد لخصاها  
طائفة من اصحابه وبعض المالكية بخلاف متعلق





الايمان السابق في حديث جبريل فان ترك واحد منها  
 كفر وعلم بما قدمته ثم في الكلام على حقيقة الاسلام  
 والايمان ان من اتى بهما مؤمن كامل ومن تركهما كاف  
 كامل ومن ترك الاسلام وحده منافق ويستبي مسلما  
 ظاهرا **تدبير** هذا الحديث وان كان مطلقا  
 في الاركان الا انه ثبت عمومها ووجوب تكرار  
 تلك الاركان من ادلة اخرى تفصيلية وهي لثبوتها  
 غنية عن ذكرها **أخرج البخاري** في الايمان والتقية  
 ربا عيا **ومسلم** في الايمان والحج خماسيا وهو حديث  
 عظيم احد قواعد الاسلام وجوامع الاحكام اذ فيه معرفة  
 الدين وما يعتد عليه ويحجم اركانه وكلام منصوص عليه  
 في القرآن وهو داخل في ضمن حديث جبريل فلذا اكتفينا  
 بما سطرناه ثم **الحديث الرابع**  
**عن ابي عبد الرحمن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه**  
 ابن عاقل بالحجة وفاء ابن حبيب الهذلي وهذيل ابن  
 مدركة وكان ابوه مسعود حالف في الجاهلية عبد  
 الحارث بن زهرة وامه ام عبد هذلية ايضا اسلم فذبحا

رحمه الله تعالى  
 في تاريخ بغداد

رتبة من يثبتها  
 في الرواية التي  
 ذكرها

هذه الرواية

بمكة

بمكة سادس ستة لثامر به صلى الله عليه وسلم وهو يري  
 غما لعقبة ابن ابي معيط فقال له يا غلام هل من لبن  
 قال نعم ولكي موتن قال فحل من شاة لا يزر وعليها  
 الفحل فأتاه بطافح فصرعها فزل لبن فحلبه في انا  
 فشرب منه وسقي ابا بكر ثم قال للصرع اقلض فقلض  
 ثم هاجر الى الحبشة ثم الى المدينة وشهد بد راوية  
 الرضوان والمجاهد كلها وصلي الى القبلتين وكان صلى  
 الله عليه وسلم بكرمه ويدينه ولا يحجبه فلذلك كان  
 كثير الولوج عليه صلى الله عليه وسلم ويمشي امامه ومعه  
 ويستتره اذا اغتسل ويوقظه اذا نام ويلبسه نعليه  
 اذا قام فاذا اجلس دخلهما في ذراعيه وكان مشهورا  
 بين الصحابة يانه صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسواكه ونعليه وطهوره في السفر وبشره صلى الله عليه وسلم  
 بالجنة وقال رصيت لآمتي ما رضي لها ابن ام عبد  
 وسخطت لها ما سخط ابن ام عبد وكان شبيها برسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في سمته وهدية ودائه وكان خفيف  
 اللحم شديد الادمية خفيفا فصيحا جدا نحو ذراع ولما

Copy

ng versity



ضحك الصحابة من رقة رجله قال صلى الله عليه وسلم  
لرجل عبد الله في الميزان أثقل من أحدوني قضا  
الكوفة وما لحاقني خلافة عمر وصدر من خلافة عثمان  
ثم رجع إلى المدينة ومات بطريق بالكوكة سنة  
اثنين وثلاثين عن بضع وستين سنة وصلى عليه  
الزبير ليلا ودفنه بالبقيع لا يصا به له ذلك لكونه  
صلى الله عليه وسلم قد روي بينهما روي له ثمانية حديث  
وثمانية وأربعون أخرجا منها أربعة وستين وأفراد  
البخاري بأحد وعشرين ومسلم بحسنة وثلاثين  
روي عنه الخلفاء الأربعة وكثيرون من الصحابة  
ومن بعدهم رضي الله تعالى عنهم **قال حدثنا** أي  
أننا لنا خبرا حادا شأوهذا أصل ما استعمله المحدثون  
من أن حدثنا لما سمع من الشيخ وأخبرنا لما روي عليه  
وأننا لما أجاز له علي الخلاف في ذلك **رسول الله صلى**  
**الله عليه وسلم وهو الصادق** في جميع ما يقوله أذ هو الحق  
الصادق المطابق للواقع **المصدوق** فيما أوحى إليه لأن  
الملك يأتيه بالصدق والله تعالى يصدق فيه فيما وعدّه

به والجمع بينهما للتأكيد أذ يلزم من أحدهما الآخر  
وعكس ذلك نحو ابن صياد فهو كاذب مكذوب ومن  
ثم لما قال النبي صلى الله عليه وسلم يا بني صادق  
وكاذب وأري عرشا على الماء قال له خلط عليك  
**أن يكسر الحرق** على حكاية لفظه صلى الله عليه وسلم **أحدكم**  
أي معشر بني آدم وأحدنا بمعني واحد لا بمعني  
أحد الذي للعموم لأن تلك لا تستعمل إلا في التخيخ  
لا أحد في الدار أصله واحد قلبت واؤه المفتوحة  
هزقة على غير قياس بخلاف المضغومة كوجه وأوجه  
فأنه مقبوس والمكسورة كوسادة وإسادة قيل سماعي  
وقيل قياسي **جمع** أي يضم ويحفظ **خلقه** أي مادة  
خلقه وهو الماء الذي يخلق منه **في بطن** أي رحم  
**أمه أربعين يوما** حال كونه **نطفة** أي منيا في  
مدة الأربعين فجمعه فيها مكانه في الرحم لتخرج حتى  
تتمها للخلق أو ضم متفرقة لأن المني يقع في الرحم  
حينئذ عاوجه بالقوة الشهوانية الدافقة متزقا  
فيجمعه الله تعالى في محل الولادة من الرحم في هذه



المدة ودليله انه جاء في بعض طرق هذا الحديث  
 عن ابن مسعود كما أخرجه ابن أبي حاتم وغيره تفسير  
 ذلك الجمع بان النطفة اذا وقعت في الرحم فاراد الله  
 تعالى ان يخلق منها بشر طارت في بشرة المرأة تحت  
 كل ظفر وشعر ثم تمكث اربعين ليلة ثم تصير دما في  
 الرحم فذلك جمعها وذلك وقت كونها علقة وجا  
 تفسير الجمع بمعنى اخر عند الطبراني وابن مندة  
 بسند علي شرط الترمذي والنسائي انه صلى الله عليه  
 قال ان الله تعالى اذا اراد خلق عبدا فجامع الرجل  
 المرأة طار ما وه في كل عرق وعضومها فاذا كان يوم  
 السابع جمعه الله ثم احضرم كل عرق له دون آدم  
 في اي صورة ما شاركتك ويشهد لهذا المعنى قوله  
 صلى الله عليه وسلم لمن قال له ولدن امرأتى غلاما  
 اسود لعله نزع عرق ثم عقب هذه الاربعين  
**يكون** في ذلك الحمل الذي اجتمعت فيه النطفة  
**علقة** وهي قطعة دم لم تبيض **مثل ذلك**  
 الزمن الذي هو اربعون يوما ثم عقب الاربعين

الثانية

الثانية **يكون** في ذلك الحمل **مضغة** اي قطعة  
 لحم قد رما بمضغ **مثل ذلك** الزمن وهو اربعون  
 ثم بعد انقضاء الاربعين الثالثة **يرسل الله الملك**  
 اي الموكل بالرحم كما يأتي وظاهره ان ارساله  
 انما يكون بعد الاربعين الثالثة لكن في رواية  
 في الصحيح يدخل الملك علي النطفة بعد ما تستقر  
 في الرحم باربعين يوما وفي اخري او خمس واربعين  
 ليلة فيقول يا رب اشقي ام سعيد وفي اخري اذا  
 مد بالنطفة ثنتان واربعون ليلة بعث الله  
 اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها  
 وفي اخري لمسلم ان النطفة تقع في الرحم اربعين ليلة  
 ثم ينسور عليها الملك وفي اخري لمسلم ان ملكا موكلا  
 بالرحم اذا اراد الله تعالى ان يخلق شيئا ياذن الله  
 تعالى لمضغ واربعين ليلة وذكر الحديث وفي اخري  
 عند الشيخين ان الله تعالى قد وكل بالرحم ملكا فيقول  
 اي رب نطفة اي رب علقة اي رب مضغة وجمع  
 العلماء بينهم بان الملك ملازمة ومراعات لحال





النطفة فيقول وقت النطفة يارب هذه نطفة وكذا  
في الآخرين فكل وقت يقول فيه ما صارت اليه بامر الله  
تعالى والله سبحانه وتعالى اعلم واول علم الملك الخ  
ولما اذا صارت حلقة وهو عقب الاربعين الاولي  
وحديثه يكتب الاربعة الانية علي ما ياتي فيه ثم له  
فيه تصرف اخر بالنصوير المتكررا والمختلف باختلاف  
الناس علي ما ياتي ايضا قال القاضي وغيره والمراد  
بارسال الملك في هذه الاشياء امر لها وبالنصرف  
فيما لهذه الافعال والا فقد صرح في الحديث بانه  
هو كمالهم وانه يقول يارب نطفة الخ **فينفخ**  
**فيه الروح** هو ما يجني به الانسان وهو من امر  
الله كما اخبر والخلاف في تحقيقه طويل والنطفة مشتركة  
بين عدة معان قال القاضي عياض وافر المصنف  
وغيره وظاهر الحديث ان الملك ينفخ الروح في المصغرة  
وليس مراد اهل انما ينفخ فيها بعد ان تتشكل بشكل  
ابن آدم وتتصور بصورته كما قال تعالى فخلقنا  
المصغرة عظاما فكسونا العظام لحامنا انشائنا

خلقنا

خلقنا اخراي بنفخ الروح فيه ولكن ان تقول ليس  
ظاهرا ذلك وانما ظاهرا ان الارسال بعد الاربعين  
الثالثة المنقضي اسم المصغرة بانقضاءها وتلك  
البعديتة لم تحدد فيحتمل انه بعد الاربعين الثالثة  
نصوري زمن يسير وبعد نصويره يرسل الملك  
لنفخ الروح ثم رابت القضي في المفهوم صرح بما ذكرته  
من ان النصوير انما هو في الاربعين الرابعة ثم كون  
النصوير في الاربعين الثالثة او بعد ما علي ما تقر  
بنا فيه ما في روايات اخر انه عقب الاربعين  
الاولي واجاب القاضي عياض بان هذه الروايات  
ليست علي ظاهرها بل المراد انه يكتب ذلك ويفعله  
في وقت اخر لان النصوير عقب الاربعين الاولي  
غير موجود عادة وانما ينفخ في الاربعين الثالثة  
مدة المصغرة كانت عليه الآية المذكورة فخلقنا  
المصغرة عظاما وفيه نظروا ان افرم المص وغيره  
عليه فان مجرد النصوير لا يسند في خلق العظام  
فلا دليل في الآية لما ذكره ويحتمل ان يجمع بان عقب



الاربعين الاولي يرسل الملك لتصوير تلك العلقه  
 لتصوير اخفيا ثم يرسل في مدة المضغ او بعد ها علي  
 ما مر في صورها لتصوير اظاها متقارنا لخلق عظمها  
 ونحو ذلك فتأمل ذلك فاني لم ارسن صرح به مع ان  
 الجمع لا يتم الا به او يقال ان ذلك يختلف باختلاف  
 الاشخاص فمنهم من يصور بعد الاربعين الاولي ومنهم  
 من لا يصور الا في الاربعين الثالثة او بعدها  
 ثم رايت في رواية لمسلم ما يدفع الجمع الاول وهو  
 اذا مر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة بعث اليها  
 ملكا فنصورها وخلق سمها وبصرها ولحمها وعظامها  
 ثم يقول يا رب اذكر امانتي فيقضي ربك بما شا  
 ويكتب الملك ثم يقول يا رب اجله فيقول ربك  
 ما شا ويكتب الملك ثم يقول يا رب رزقه فيقضي  
 ربك بما شا ويكتب الملك ثم يخرج الملك بالصبي  
 في يده فلا يزيد ولا ينقص ففيها التصريح بان  
 خلق العظم يكون عقب الاربعين الاولي فان  
 حملنا خلقه هنا علي ابتداءه وبعد الاربعين الثالثة

علي تمامه

علي تمامه امكن علي ما ذكرنا من الجمع الاول والاثنتين  
 الجمع الثاني ثم رايت بعضهم ذكر ما يويد ما ذكرته  
 من الجمعين حيث قال بعد رواية مسلم المذكورة  
 وناولها بعضهم علي ان الملك يقسم النطفة اذا  
 صارت علقه الي اجزا فيجعل بعضها للجلد وبعضها  
 للحم وبعضها للعظم فيقدر ذلك كله قبل وجوده  
 وهذا خلاف ظاهر الحديث بل ظاهره انه يصورها  
 ويخلق هذه الاجزا كلها وقد يكون ذلك بتصوير  
 وتقسيمه قبل وجود اللحم والعظام وقد يكون  
 هذا في بعض الاجنة دون بعض ومرف رواية  
 في تفسير الجمع تقتضي ان التصوير يكون يوم السابع  
 وهذا مذهب الاطبا ينصرون بان المني اذا نزل  
 الرحم ازبد وارخي ستة ايام وسبعة وفيها  
 يصور من غير استمداد من الرحم ثم يستمد منه  
 وتبتدي خطوطه ونقطه بعد ثلاثة ايام ثم بعد  
 ستة ايام وهو خامس عشر العروق ينفذ الدم الي  
 الجميع فيصير علقه ثم تظهر الاعضاء ويتقضي بعضها عن

وهو التصوير الخفي المتقدم



بمائة بعض وتمتد رطوبة الخاع ثم بعد تسعة أيام  
 تنفصل الرأس عن المنكبين والاطراف عن الاصابيح  
 قالوا وقل مدة ينصور لذكر فيها ثلاثون يوماً  
 والزمان المختل في تصور الجنين خمسة وثلاثون  
 يوماً وقد ينصور في خمسة واربعين يوماً واجاب  
 بعضهم بحواب اخر غير ما قد مناه فحل حديث  
 المتن علي ان الجنين يغلب عليه في الاربعين الاولي  
 وصف المني وفي الاربعين الثانية وصف العلقه  
 وفي الثالثة وصف المضغة وان كانت خلقته  
 قد تمت وتم تصويره وفي رواية في سندها السدي  
 وهو مختلف في توثيقه عن ابن مسعود وجماعة  
 من الصحابة ان التصوير لا يكون قبل ثمانين يوماً وبه  
 اخذ طوائف من الفقهاء قالوا اقل ما يتبين فيه  
 خلق الولد احدى ثمانون يوماً لانه لا يكون مضغة  
**تدبير** قال لزوجته ان كنت حامل فانت  
 طالق فولدت لدون ستة اشهر من التخليق طالق  
 سوا كان يطاها ام لا لتحقيق الحمل حينئذ عند التخليق

لان

لان اقل مدته ستة اشهر ونازع ابن الرفعة فيما  
 اذا كان يطاها بان كمال الولد ونفخ الروح فيه يكون  
 بعد اربعة اشهر كما يشهد به الخبر فاذا انت به خمسة  
 اشهر مثلاً احتل العلوف به بعد التخليق قال والستة  
 انما هي معتبرة لحياة الولد غالباً ولطاب عنه ابو  
 زرعة بان الخبر ليس فيه ان النفخ يكون عقب الاربعة  
 اشهر فان لفظه ثم يا مراد الله الملك فينفخ الروح وثم  
 تدل علي تراخي امر الله بذلك ومدته مجهولة لكن  
 لما استنبط الفقهاء من القرآن اية من اية وحمله وفصالة  
 ثلاثون شهراً مع اية والوالدان يرضعن اولادهن  
 حولين كاملين ان اقل مدة الحمل ستة اشهر علم الحفا  
 مدته وان نفخ الروح عندها انتهى وفي ادعايه ان  
 هذا الاستنباط يدل علي ان النفخ عند الستة اشهر  
 وقفة بل لا دلالة علي ذلك بوجه كما هو ظاهر تمام  
 ومما سياتي والاولي ان يقال ان ثم دلت علي التراخي  
 ولا تعرف مدته ولا الحفا تختلف باختلاف الاولاد  
 اولا فانبط بالامر المحقق وهو الستة لان العصمة

في نسخة  
 من نسخة  
 في نسخة





ثابتة بيقين فلا يرتفع الا به فاندفع قول ابن الرقعة  
اذا انت به خمسة اشهر مثلاً احتمل العلوق به بعد  
التغلبت ووجه اندفاعه ان كل احتمال لا يرفع العضة  
وانما يرفعها امر محقق او مظنون وكلاهما متيق هنا  
ولذلك مزيد ذكرته في شرح الارشاد في باب لطلا  
ولم يختلف ان نفخا بعد مائة وعشرين يوماً قال  
القاضي وانفق العلماء على ان نفخ الروح لا يكون الا  
بعد اربعة اشهر اي عقبها كما صرح به جماعة وخبر الامام  
احمد المصريح بان الاربعين الرابعة تخلق فيها العظام  
ثم بعد ما تنفخ الروح ضعيف قال بعضهم ولو غلط  
بلا شك فانها تنفخ بعد الاربعين الثالثة وعن  
ابن عباس انها تنفخ بعد اربعة اشهر وعشرة ايام  
لكن في سنده نظر لكن اخذ به احمد ودخوله في  
الخامسة وحركة الجنين في الجوف قريبة غالباً  
لذلك النفخ قبل وهذا حكمه كون عدة الوفاة  
اربعة اشهر وعشرة ايام بالشروع في الخامس من  
غير ظهور حمل يتبين برأيه منه والعشرة احتياط

او ان الروح



او ان الروح تنفخ فيها كما قاله ابن المسيب وتبعه  
احمد وروي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ويؤخذ  
منه ان السقط لا يبصلي عليه حتي يبلغ تلك المدة  
لانه قبلها جاد ومعني نفخه الروح انه سبب  
لخلق الحياة عنده لانه وضعها اخراج ريج من  
الناخ فيتصل بالمنفوخ فيه وهذا غير موثر شيئاً  
وما يحدث عنده ليس به بل باحداث الله تعالى  
فهو معرف عادي ونسبة الخلق والتصوير اليه فيما  
مر مجازية لانه الله في التصوير والتشكل باقدار  
الله له بالافعال قال الله تعالى ولقد خلقناكم  
ثم صورناكم وصوركم فاحسن صوركم والايجاد على هذا  
الترتيب الحبيب مع قدرته تعالى على ايجاده كاملاً  
كسائر المخلوقات في اسرع لحظة انما امرنا الشيء  
اذا اردناه ان نقول له كن فيكون من كناية عن  
مزيد السرعة والا فلا قول لانه بمجرد تعلق الارادة  
به يوجد في اقل من زمن كن لو تصور يمكن ان يقال  
في حكمته ما قالوه في خلق السموات والارض وما بينهما



بينهما في ستة ايام وهي تعليمه لعباده الثاني في موطن  
او يقال حكمة اعلام الانسان بان حصول الكمال  
المعنوي له انما يكون بطريق التدرج نظير حصول  
الكمال لظاهره بتدرجه في مراتب الخلق وانتقاله  
من طور الى طور الى ان يبلغ اشده فكذلك ينبغي  
له في مراتب السلوك ان يكون على نظير هذا الموال  
والا كان راكبا متناهما وخابطا حيط عشوا **وبومر**  
الملك ظاهر سياقه ان هذا الامر والكتابة بعد  
الرابعين الثلاثة ورواية البخاري ان خلق احدكم  
يجمع في بطن امه اربعين ثم يكون علقته مثله ثم  
يكون مضغه مثله ثم يبعث اليه الملك فيومر باربع  
كلمات فيكتب رزقه واجله وعمله وشقي او سعيد  
ثم ينفخ فيه الروح كالصرخة في ذلك لكن في روايات  
اخر لسلم وغيره ان كتابة تلك الامور عقب الاربعة  
الاولي وبهذا اخذ جماعة من الصحابة وجمع بعضهم  
بان ذلك يختلف باختلاف الناس فمنهم من يكتب  
له ذلك عقب الاربعة الاولي ومنهم من يكتب

له عقب الاربعة الثلاثة ولعل الجمع لهذا اولى  
من قول القاضي عياض وان افهم المصنف ان ثم يبعث  
وما بعده معطوف على جميع ومنه لقا انه لا علي ثم يكون  
مضغة مثله بل هو ثم يكون علقته مثله معترضا  
بين المعطوف مرتين مرة في السماء واخرى في بطن  
الام وظاهر رواية البخاري ان النسخ بعد الكتابة  
وفي رواية البيهقي عكسه قيل فاما ان يكون من تصرف  
الدواة او المراد ترتيب الاخبار فقط لا ترتيب ما اخبر  
به واقول الاول تقديم رواية البخاري لانها اصح  
واثبت **باربع كلمات** في خبر صحيح ابن حبان حسن  
الثلاثة لاثنية والاثرو المصحح اي القبر وفي خبر  
صحيح ايضا اذ كرام انني شقي ام سعيد وما عمه وما  
اثره وما مصابته فيقول الله ويكتب الملك فاذا  
مات الجسد دفن من حيث اخذ ذلك التراب ولا  
تسا في لان الزايد علي تلك الاربعة اعلم به صلى الله  
عليه وسلم بعد **يكتب** بين عيني الولد وهذه الكتابة  
غير كتابة المقادير السابقة على خلق السموات والارض

والمعطوف عليه ومن قول غيره  
انما يكون هو

امه



بخمسين الف سنة كما في خبر مسلم يا عادة الجار وقيل  
مضارع ولعله رواية اخوي **رزقه** قليلا او كثيرا  
حلالا او حراما ومن اي جملة هو ونحو ذلك مما يتناول  
لاقامة البدن او انتفاعه ولو حراما خلافا للمعتزلة  
**واجله** طويلا او قصيرا وهو مدة الحياة **وعلمه** صالحا  
او فاسدا وفي رواية حذفه **وشقي** في الاخرة خير  
مبتدأ محذوف اي هو شقي **ام سعيد** فيها والمراد بامر  
الملك بذلك اظهار ذلك له وامر بانفاذه وكتابة  
والا فقضا الله وعلمه وارادته لكل ذلك سابق في  
الازل لقدمه وفي خبر عند الزرار ان كتابة ذلك  
كل ما هو لا يقبل بين عبيده وفي حديث اخر انه  
يكتب ذلك في صحيفة وبين عيني الولد وظاهر  
الحديث ان كل احد يكتب فيه ذلك وتجوز بعضهم  
ان المراد ذكر جملة ما يومره لا ان كل شخص يومره  
لهذه الاربع يحتاج لدليل وظاهر الحديث ايضا  
الامر بكتابه تلك الاربع ابتداء وليس مراد او انما  
المراد كما دلت عليه الاحاديث الصحيحة انه يومر

بذلك

بذلك بعد ان يسأل عنها فيقول يا رب ما الرزق  
ما الاجل ما العمل ما الاثر وهل هو شقي ام سعيد فمن  
تلك الاحاديث ان النطفة اذا استقرت في الرحم  
اخذاها الملك بكفه فقال اي رب اذكر ام انثى  
اشقي ام سعيد ما الاجل ما الاثر يا اي ارض تموت  
فيقال له انطلق الي ام الكتاب اي اللوح المحفوظ  
وقد يطلق على العلم القديم وليس مراد هنا لان ذلك  
لا يطلع عليه غير الله تعالى فانك تجد قصة هذه  
النطفة فينطلق فيجد قصتها في ام الكتاب  
تخلق فتاكال رزقها وتطباثرها واذا جاء اجلها  
قبضت فدفنت في المكان الذي قدر لها وفي  
اخرى انه يقول يا رب مخلقة او غير مخلقة  
فان كانت غير مخلقة قد فنها الارحام ما  
وان قيل مخلقة قال يا رب اذكر ام انثى وذكر  
ما مر واستقرارها صيرورتها علقه او مضغة  
لانها قبل ذلك غير مجتمعة كما مر فلا تؤخذ بالكف  
وسميت بعد الاستقرار نطفة باعتبار ما كان ولا تنقيد



من عدم اجتماعها قبل صيرورتها علقته انه لا يدار  
علي القايح حكم ما دامت نقطة فلا تثبت بها امية  
ولد ولا تنقضي لها عدة قال الحنابلة وغيرهم  
ولا يحرم التيب الي القايح الا لما لم تنقصد بعد وقد  
لا تنقصد ولد بخلاف العلقه لا يجوز استقاطها  
لانقضاء هاد ما وهو مغلب علي الظن صيرورتها ولدا  
ومن ثم جاء في بعض الروايات السابقة ان الملك  
لا يعلم ان النطفة ولد حتي تصير علقه وقول جمع  
من الفقهاء يجوز الاستقاط ما لم ينفتح فيه الروح  
كالعزل ضعيف اذ لا جامع بينهما فان غاية ما  
في العزل لتسبب الي منع الانقضاء فكيف يقاس  
به ولد انعقاد وانما تصور ويؤدي ما قرناه من حرمة  
استقاط العلقه قول المالكية يثبت بها الاستيلاء  
فاذا روي عليها حكم الولدية وهو مستلزم لحرمة  
الاستقاط ولا ينافي فيها عدم انقضاء العدة وعدم  
ثبوت الاستيلاء عندنا لا فاوان منعنا تسميتها  
ولدا وحلا كما ياتي لا يمنع حرمة استقاطها لما قرنته

من عدم



من عدم انقضاء العدة بها انفا بقولي وهو يغلب  
علي لظن الخ فان صارت مضغة وشهد اريج  
فوايل بنصويرها او بانها اصل ادبي ولم يشككن  
فيه انقضت بها العدة بخلاف امية الولد لا تثبت  
الا بالقاصرة ظاهرة التخطيط والفرق ان  
مدار العدة علي تحقق براءة الرحم وهو متحقق  
بالقايح المضغة المذكورة ومدار امية الولد علي القا  
ما يسمي ولدا او ما لم يظهر التخطيط لا يسمي ولدا  
فاثبات المالكية انقضاء العدة وامية الولد  
بوضع العلقه فما فوقها بعيدا لا قرينة علي  
الحال حتي ترفع به العدة المحققة واحتماله مع عدم  
القرينة لا اثر له وامية الولد لم تثبت الا بوضع  
الولد وهو لا يسمي ولدا الا ان ظهرت الصورة فيه  
ولا يسمي حملا الا ان ظهر او قامت عليه قرينة  
فقبل ذلك لا يسماه فلا ندخل في اولاد  
الاحمال ونحوه بل قيل هذا الحديث يقتضي انه لا  
يسمي ولدا قبل اربعة اشهر لانه سماها قبلها نطفة



وعلاقة ومضخة ولا شيء من ذلك بولد لغة ولا عرفاً  
 فلا تثبت به أمية الولد ولا يقال أنه مشتق من  
 الولادة وهي الخروج من الرحم لأنه يلزم عليها صيرورة  
 أم ولد بخروج النطفة والقول به بعيد عن دليل  
 الشرع وإنما صار بعض الفقهاء إلى صيرورته أم ولد  
 بدون ما ذكرناه حرصاً على عتقها وتشوقاً إليه ولو  
 بسبب ضعف انتهى ومنع تسميته ولد الأمة وعرفاً  
 قبل الأربعة ممنوع بل حيث وجد ما شرطنا فيه  
 انفاً تسميته عرفاً بخلاف النطفة لا شيء مطلقاً  
 وكذا العلاقة وضمانه بالجناية نظير ما مر في  
 العدة وقال علي كرم الله وجهه لا يضمن حتى  
 تمضي عليه الاطوار السبعة المذكورة اول المؤمنين  
 وهي السلالة والنطفة والعلاقة والمضخة ثم  
 العظام ثم كسولها ثم انشاؤها خلقاً آخر **فوالله**  
**الذي لا اله غيره** فيه الخلف من غير استخلاف  
 ولا كراهة فيه اذا كان لعذر كالنكاح أو ترطيب  
 أو تعجب أو تعجب كاهن فان العرب اذا تعجبت من

شي اقسمت عليه وزاد الذي له المناسبة المقام  
 فانه تعالى المنفرد بالالوهية المستلزمة لا لفراجه  
 بخلق الاعمال من خير ونشر لمجر عنه فيما مر بالايمان  
 بالقدر ومن ثم كان هذا المحلوف عليه ما هو ذا  
 من ايات القدر نحو انا هديناه السبيل اما شاكر  
 واما كفوراً من يهد الله فهو المضدي ومن يضل  
 قلن تجد له وليا مرشداً واحاد يثبه كحديث  
 بحاجة ادم وموسي وحديث كل ميسر لما خلق  
 له وحديث اعمالوا علي مواقع القدر **ان احدكم**  
**ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بالرفع لان**  
**ما كفت حتى يبينه وبينهما الا ذراع** هو من باب  
 التمثيل المقرر في علم البيان فهو تمثيل للقرب من  
 موته وده حوله عتبه احدي الدارين اي ما بقي  
 بينه وبين ان يصلها الا كن بقي بينه وبين  
 مفقده ذراع **فيسبق عليه الكتاب** اي المكتوب  
 له في بطن امه مستنداً الى سابق العلم الازلي فيه  
**فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها** تفريع علي ما



مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كِتَابَةِ السَّعَادَةِ وَالشَّقَاوَةِ  
 عِنْدَ تَفْخِخِ الدُّوْحِ مَطَابِقَيْنِ لِمَا فِي الْعِلْمِ الْأَزَلِيِّ لِبَيَانِ  
 أَنَّ الْخَاتِمَةَ أَنَا هِيَ عَلِيٌّ وَفَقَّ الْحَقَّابَةُ وَلَا عَجْزَةً بَطَوَاهِرِ  
 الْأَعْمَالِ قَبْلَهَا بِالنِّسْبَةِ لِحَقِيقَةِ الْأَمْرِ وَأَنْ أَعْتَبَرَ  
 بِهَا مِنْ حَيْثُ كَوْنُهَا عَلَامَةً كَمَا يَأْتِي بَسْطُهُ أَمَّا الْكُفْرُ  
 فَيَكُونُ دُخُولُ خُلُودٍ وَأَمَّا الْمَعْصِيَةُ فَيَكُونُ دُخُولُ  
 تَضَمُّنٍ قَالَ الْقَاضِي وَغَيْرُهُ وَهَذَا خَادِرُ جَدِّ الْخَيْرِ  
 أَنْ رَحِمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي وَفِي رِوَايَةٍ تَغْلِبُ غَضَبِي  
 بِخِلَافِ مَا يَعْدُهُ فَإِنَّهُ كَثِيرٌ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ وَالْمُنَّةُ عَلَى ذَلِكَ  
**وَأَنْ أَحَدَكُمْ لِيَعْمَلَ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ**  
**بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْقِتَابُ**  
**بِالْمَعْنَى السَّابِقِ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا**  
 بِإِيجَازِ الْحَقِّ الْجَارِي عَلَيْهِ فِي هَذَا وَمَا قَبْلَهُ الْمُسْتَد  
 إِلَى خَلْقِ الدَّوَائِي وَالصَّوَارِفِ فِي قَالِبِهِ إِلَى مَا يَصْدُرُ  
 عَنْهُ مِنْ أَعْمَالِ الْخَيْرِ فَسَبَقَتْ لَهُ السَّعَادَةُ صَرَفِ  
 اللَّهِ قَالِبَهُ إِلَى خَيْرٍ يَخْتِمُ لَهُ بِهِ وَعَكْسُهُ يَعْكَسُهُ وَفِي  
 بَعْضِ رِوَايَاتِ هَذَا الْحَدِيثِ وَأَمَّا الْأَعْمَالُ بِالْخَوَاتِمِ

والاعمال

وَالْأَعْمَالُ خَوَاتِمُهَا وَفِي حَدِيثٍ صَحِيحٍ أَعْمَلُوا أَفْعَالُ مَبِيسَرٍ  
 لِمَا خُلِقَ لَهُ أَيْ فِذْوِ السَّعَادَةِ مَبِيسَرٍ لِعَمَلِ أَهْلِهَا وَذَوِ  
 الشَّقَاوَةِ مَبِيسَرٍ لِعَمَلِ أَهْلِهَا وَهَذَا أَيْضًا فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى  
 تَضَرُّفِ كُلِّ مَنْ أَعْمَلَهُ إِلَى مَا يَرَادُ بِهِ بِحَسَبِ الْقَدْرِ الْجَارِي  
 عَلَيْهِ الْمُسْتَدَّ إِلَى سَابِقِ الْعِلْمِ بِهِ بِحَسَبِ خَلْقِ تِلْكَ  
 الدَّوَائِي وَالصَّوَارِفِ فِيهِ الْمَشَارِئُ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلُوبُ الْخَائِقِ بَيْنَ أَصْبَحَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ  
 يَغْلِبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ فَتَصْرِفُهُ تَعَالَى فِي خَلْفِهِ أَمَّا ظَاهِرُ  
 بَخْرِقِ الْعَادَاتِ كَالْمَعْجَمَةِ أَوْ نَصْبِ الْأَدَلَّةِ كَالْأَحْكَامِ  
 التَّكْلِيفِيَّةِ وَأَمَّا بَاطِنُ بِنْتِ قَدِيرٍ لَا سَبَابَ خَوْفٍ وَكُفْرٍ  
 تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتِلَافَتِهِ فِي الْمِيعَادِ أَوْ بِخَلْقِ الدَّوَائِي  
 وَالصَّوَارِفِ خَوْفٍ وَكَذَلِكَ زَيْنَا لِكَلَامَةِ عَمَلِهِمْ وَتَغْلِبُ  
 أَفِيدَتُهُمْ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ بِأَمْقَلِبِ الْقُلُوبِ  
 ثَبَتَ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ أَوْ طَاعَتِكَ وَمَعْنَى سَبَقِيَّةِ  
 الْأَعْمَالِ لِلْسَّعَادَةِ وَالشَّقَاوَةِ الدَّالُّ عَلَى أَنَّهَا الْحَدِيثُ  
 أَنَّ تَعَالَى خَلَقَ الْخَائِقَ وَرَكَّبَ فِيهِمْ طِبَاعَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ  
 فَعَلِمَ مَا يَكُونُ مِنْهُمْ بِحَسَبِ مَقْتَضَى طِبَاعِهِمْ الْمُرَكُوزَةِ

سُبْحَق



فلو اسعدهم واشفاهم اعتمادا على سابق علمه وحكمته  
 لكان في ذلك ما مونا غير متهم لكنه تعالى عاد له في  
 حكمه حكيم في عدله والحكمة تقتضي اجتناب مظان  
 التهم ولو من سخفا الغفول فلو عذب بعضهم بموجب  
 علمه فيهم لانهم فودع هذه التهمة بان كلهم حتي  
 ظهرت معصيتهم عن طباعم المذكورة فيهم من القوة  
 الي الفعل وهذا هو سرفوله تعالى ليلا يكون للناس  
 علي حجة بعد الرسل وقوله صلى الله عليه وسلم في طفال  
 المشركين الله اعلم بما كانوا عاملين لكن الاصح الخصم في  
 الجنة وانما اقتصر في الحديث علي قسمين مع ان الاقسام  
 اربعة لظهور حكم القسمين الاخرين من عمل بعمل  
 اهل الجنة او النار من اول عمر الي اخره وقد اختلف اهل  
 التحقيق فمنهم من راعي حكم السابقة وجعلها نصب  
 عينيه ومنهم من راعي حكم الخاتمة والاو لاوي لانه  
 تعالى سبق في علمه الازلي سعيد العالم وشقيقه  
 ثم رتب علي هذا السبق الخاتمة عند الموت بحسب طالع  
 العمل عندها وفساده وعلي الخاتمة سعادة الاخرة

وشقاوتها

وشقاوتها والمبني علي المبني علي الشيء مبني علي ذلك  
 الشيء حقيقة السعادة او الشقاوة مبنية علي سابق  
 العلم بها فهي اذا اوي بالخوف منها والمراعاة لها قال  
 ابو المنظر السمرحاني وسبيل باب القدر راي المستفاد  
 من الاحاديث والايات السابقة التوقيف من  
 الخطاب والسنة فمن عدل عنهما لقياس او عقل  
 ضل وتاه ولم يصل الي ما يطمين اليه قلبه لان القدر  
 سر من اسرار الله تعالى ضربت دونه استارا ختص  
 الله تعالى لها وحجبها عن عقول خلقه حتي الانبياء  
 والمرسلين والملائكة المقربين قيل ولا تكشف الابد  
 دخول الجنة وافاد الحديث ان التوبة تخدم ما  
 قبلها من الذنوب وان من مات علي خير او شرا دبر  
 عليه احكامه ~~لعمري~~ الميت فاستغاثت المشيئة  
 خلافا للمعزلة وان عمل من سبق في علم الله موته علي  
 الكفر يكون صحيحا مقربا للجنة حتي ما يبقى يديه  
 وبينهما الاذراع وان عمل من سبق في العلم موته علي  
 الاسلام يكون باطلا مقربا من النار حتي يبقى بينهما





ذراع لكن لا مطلقا في هذين بل باعتبار ما يظهر  
لنا كما دل عليه خبر مسلم ان الرجل ليحمل بعجل اهل الجنة  
فيما يريد والناس وهو من اهل النار اما باعتبار ما في  
نفس الامر فالاول لم يصح له عمل قط فلم يقرب من الجنة  
شيئا مطلقا لانه كافر في الباطن واما الثاني فعمله  
الذي لا يحتاج لنيته صحيح والذي يحتاج اليها باطل  
من حيث عدم وجودها هذا فيما صورته صورة خير واما  
ما عده فلا يؤثر فيه الكفر خيرا اسلمت علي ما اسلفت  
لك من خبر وان العبرة انما هو بسابق القضاء لا تغيير  
ولا تبديل ويوافقه حديث الشقي من شقي في وطن  
امه اي يظهر من حاله للملائكة اول من شامخ خلقه  
ما سبق في علم الله الازلي وقضائه الالهي الذي لا يقبل  
تغييرا ولا يتبدل من سعادته او شقاوته ومن رزقه  
واجله وعمله الانزي للملائكة كيف تستخرج ما عند  
الله من علم حال النطفة ونقول يا رب ما الرزق  
ما الاجر قال فيقضي رتبك ما شا ابي يظهر من قضائه  
وحكمه للملائكة ما سبق به علمه ونطقه به ارادته

ويكتب

ويكتب الملك من اللوح المحفوظ كما مر ثم يخرج بالحققة  
اي من حال الغيبة من هذا العلم الي حال المشاهدة  
فيطلع الله عليهما من شامخ الملائكة الموكلين باحواله  
ليقوموا بما عليهم حسب ما سطر في صحيفته ولا ينافي  
ذلك كله خبر انما الاعمال بالخوانيم لان ربطها بمصا  
انما هو لكون السابقة مستورة عنا والخاتمة ظاهرة  
لنا فكانت الاعمال لها بالنسبة الي ما عندنا واطلا عنا  
في بعض الاشخاص والاحوال وانه ينبغي ترك الاعجاب  
بالعمل والالتفات والركون اليه وان يقول علي  
كرم الله تعالي ورحمته والاعتراف بمنته كما قال  
صلي الله عليه وسلم لن ينجي احدا منكم عمله الحديث  
لكن ثبتت الاحاديث بالنهي عن ترك العمل والا  
علي ما يسبق به القدر بل يحتاج العمل كما قال  
صلي الله عليه وسلم اعملوا فكل ميسر لما خلق له وقال  
تعالي فاما من اعطي واتقى وصدق بالحسني  
فسنبصره لليسرى واما من خل واستغني وكثر  
بالحسني فسنبصره لليسرى فينبغي التيقظ

تكال



لهذا فانه منزلة قدم لمن لا علم عنده ولا يقدر فان  
 الشيطان واعوانه من النفس وغيرها رما او حوا  
 الي الانسان انه لا عبرة بالعمل وانما العبرة بالسابقة  
 او الخاتمة علي ما مر من سعادته لا يضره اي شرا قتره  
 ومن شقي ثم لا ينفعه اي خيرا كتسبه فيصغي اليهم  
 لظهور حجتهم وزخرفتها ويترك اعمال الخير وينهمك  
 في قبائح الشر وما دري السكين ان هذا تمويه عليه  
 واضلال له وغفلة عما وضعه الله من الاسباب الدالة  
 علي مسبباتها والمستلزمة لها عادة واما الخرافات  
 بموت من كانت اعماله صالحة علي الكفر ففي غيبة  
 الله ورواها ولا تتحرم به القواعد الكلية علي  
 ان غاية المهلك في الشر اذا فرض موته علي الاسلام  
 النجاة من الخلود في النار علي ما فيه من خلاف لغو  
 المعتزلة واما حوزة لشي من الحالات فبعيد عنه  
 فوجب عليه تحري الاعمال الصالحة وان يغلب الرجا  
 في الله وفضله بما اتته اياه علي الاسلام لا ندم علي  
 هذا التقدير يكون من ملوك الجنة وساداتهم فان

فرض والعباد بالله خلاف ذلك لم تضمن تلك الاعمال  
 شي بل لما خففت عنه فان الكافر معاقب علي المعاصي  
 مع الكفر فمن لا معاصي له انما يعاقب علي الكفر فقط  
 فلا ضرر من الاعمال الصالحة بوجه بل ان الغالب بل  
 المطرد نفعها وحوز الحالات بسببها فاي حجة  
 في العدول عنها فظنرك ان تلك الحجة التي اقامها  
 ابليس انما هي كلمة حق اريد بها باطل فافهم ذلك وتدبر  
 فانه اهم ما يعتني به المكلف ويجعله نصب عينيه  
 والازل به القدم وندم حيث لا ينفعه الندم  
 لسأل الله تعالى د و امر رضوانه وسوايخ امتنانه  
 امين وفي الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم قال ما من  
 نفس منقوسة الا وقد كتبت الله مكانها في الجنة  
 او النار فقال رجل يرسول الله افلا نملك علي كتابنا  
 وندع العمل فقال اعمالوا فكل ميسر لما خلق له اما  
 اهل السعادة فييسرون لعمل اهل السعادة واما  
 اهل الشقاوة فييسرون لعمل اهل الشقاوة ثم قرأ اما  
 من اعطي واتقى الاليتين ففيه ان الكتاب سبق بالسعا



والشقاوة وانما مقدر ان بحسب الاعمال وان  
 كلامه ليس لما خلق له من الاعمال التي هي سبب لصما  
 وروي هذا المعنى عنه صلى الله عليه وسلم من وجوه  
 كثيرة **رواه البخاري ومسلم** وهو حديث جليل  
 عظيم يتعلق بمبدأ الخلق ونهايته واحكام القدر  
 في المبدأ والمعاد وانكار عمرو بن عبيد من زهاد القدر  
 له من ضلالاته وخرافاتة وحقائقه وجمالاته  
 واما ما يثبت للخطيب الحافظ وبرهن عليه من ان  
 قول الله الذي لا اله غيره الخ من كلام ابن مسعود وفرد  
 عليه ووروده عنه مدرجا من قوله في رواية لا تقاوم  
 رواية الصحيحين هذه الصريحة في رفعه وعلي  
 الترتل وانه مدرج من قوله فلا ينسب اليه الالفاظ  
 واما المعنى فهو صحيح عنه صلى الله عليه وسلم من طرق صحيحة  
 منها للبخاري انما الاعمال بالخوانيم ومنها لابن حبان  
 في صحيحه انما الاعمال بالخوانيم كالوعاء اذا طاب  
 اغلاه طاب اسفله واذا خبث اغلاه خبث اسفله  
 ومنها لمسلم ان الرجل ليعمل الزمان الطويل يعمل اهل الجنة

ثم يختم له عمله بعمل اهل النار وان الرجل ليعمل الزمان  
 الطويل يعمل اهل النار ثم يختم له بعمل اهل الجنة ويخرج  
 احدا لا عليكم ان لا تعجبوا باحد حتى تنظروا بما يختم له  
 الحديث واحمدوا لزمذي والنسائي عن ابن عمر رضي  
 الله تعالى عنهما قال خرج علينا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وفي يده كتابان فقال انذرون ما هذان  
 الكتابان قلنا لا يا رسول الله لا تخبرنا فقال للذي  
 في يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين فيه اسما  
 اهل الجنة وابائهم وقبايلهم ثم اجلمهم علي اخرهم فلا  
 يزداد فيهم ولا ينقص منهم ابدأ ثم قال للذي في شماله  
 هذا كتاب من رب العالمين فيه اسما اهل النار واسما  
 ابائهم وقبايلهم ثم اجلمهم علي اخرهم فلا يزداد فيهم ولا  
 ينقص منهم ابدأ فقال سددوا وقاربوا فان طاب  
 لجنه يختم له بعمل اهل الجنة وان عمل اي عمل وان  
 صاحب النار يختم له بعمل اهل النار وان عمل اي عمل  
 ثم قال صلى الله عليه وسلم بيديه فنبذهما هكذا ثم قال  
 فرغ ربكم من العباد فريق في الجنة وفريق في السعير

فيه في الاعمال رسول الله  
 اصحابه في الجنة قالوا  
 ان كانا امر قد قدع منه قالوا





وروي هذا الحديث من وجوه متعددة وحديث البخاري  
في الرجل الذي قاتل المشركين ابلغ القتال وقوله  
صلي الله عليه وسلم انه من اهل النار فخرج فلم يصبر فقتل  
نفسه فلما بلغ ذلك النبي صلي الله عليه وسلم قال  
ان الرجل ليعدل عمل اهل الجنة فيما يبذل للناس وهو  
من اهل النار وان الرجل ليعدل عمل اهل النار فيما يبذل  
للناس وهو من اهل الجنة وفي قوله فيما يبذل للناس  
اشارة الي ان باطن الامر قد يكون بخلاف ظاهره  
وان خاتمة السوء والعياذ بالله بسبب دسيسه باطنة  
للجسد ولا يطلع عليها الناس وكذلك قد يعمل الرجل  
عمل اهل النار وفي باطنه خصاله خير خفية تغلب  
عليه اخر عمره فيوجب بها حسن الخاتمة وحكي عبد  
العزيز بن داود قال حضرت عند مختصر لقن الشهادة  
فقال هو كافر لظن انك فاذ اهو مد من خمر وكان  
عبد العزيز يقول اتقوا الدنوب فانها هي التي اوقعت  
واخرج احمد والنسائي انه صلي الله عليه وسلم كان  
يكثري دعائه يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك

بسم الله

فقيل

فقيل له يرسل الله انما بك وبما جيت به فقل تخاف  
علينا فقال نعم ان القلوب بين اصبعين من اصابع  
الله عز وجل واخرج مسلم ان قلوب بني ادم بين  
اصبعين من اصابع الرحمن عز وجل كقلب واحد يصرفه  
حيث يشاء ثم قال صلي الله عليه وسلم اللهم تصرف  
القلوب تصرفا قلوبنا على طاعتك **حديث**  
**الخامس عن ام المؤمنين** اي في الاحترام والتعظيم  
وحرمة النكاح دون نحو النظر والخلوة وكذا ساير  
امهات المؤمنين وهو صلي الله عليه وسلم ابو المؤمنين  
في الرفقة والرحمة ونفي ابوتهم في الابنة اريد به نفي  
ابوة الشب والتبني **ام عبد الله** كنا هاضمي الله عليه  
وسلم باين اخنها اسماء عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى  
عنهم واليعد من قال بسقط لها **عائشة** الصديقة  
بنت الصديق الحبيبة بنت الحبيب **رضي الله تعالى**  
**عنها** تزوجها صلي الله عليه وسلم بمكة وهي بنت ست بعد  
تزوجها بسودة بشهر وقبل الهجرة بثلاث سنين  
ودخل بها في المدينة في شوال منصرفه من بدر سنة

كتاب النكاح





اثني عشر من الهجرة وهي بنت تسع سنين وتوفي صلى الله عليه  
 وسلم وهي بنت ثمان عشرة سنة وعاشت بعده اربعين  
 سنة فانها توفيت سنة سبع او ثمان وخمسين لثلاث  
 عشرة بقيت من رمضان بعد الوتر وصلي عليها ابو هريز  
 الامير بن علي المدينة حينئذ من قبل مروان روي لها  
 الف حديث وما يتان وعشرة وقيل الف وعشرة اتفاقا  
 منها علي مائة واربعة وسبعين والفرع البخاري باربعة  
 وسبعين ومسلم بثمانية وستين **قالت قال**  
**رسول الله صلى الله عليه وسلم من احدث اي انشا**  
 واخترع من قبل نفسه **في امرنا** شائنا الذي نحن عليه  
 وهو ما شرعه الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم واستما  
 العمل به ومن ثم جازي رواية ديننا ويطلق ويراد به  
 مصدر امر لكن هذا يجمع علي **وامر هذا** اشارة لجلالته  
 ومزيد رفعة وتعظيمه علي حد ذلك الكتاب  
 وان اختلفا في اداة الاشارة اذ تلك ادل علي ذلك  
 من هذا وقد تاتي الاشارة به للتخفيف **ما ليس منه**  
 مما بنا فيه ولا يشهد له شيء من قواعده وادلة العامة

لا يمارنه

**فهو رد** اي مردود علي فاعله لبطلانه وعدم الاعتماد  
 به سوا كانت منافاته لما ذكر لعدم مشروعيته بالكلية  
 كذا القيام وعدم الاستقلال ومن ثم ابطال صلى الله  
 عليه وسلم نذر ذلك او للاخلال بشروطه او ركه عبادة  
 كانت او عقدا فلا ينقل الملك مطلقا علي الاصح من  
 خلاف طويل فيه للعلماء وللزيادة مرق علي المشروع  
 فيه في نحو الصلاة دون نحو الوضوء ولا رتكابه منهيته  
 كالصلاة بنحو مغضوب او فيه والحج بحال حرام والذبح  
 بمغضوب والاعتكاف مع اقتراف كبيرة والصوم مع نحو  
 كذب والبيع مع نحو الخش وغيره مما نهي عنه لا امر  
 خارج وهبه بعض اولاده علي رأي ضعيف في الجمع  
 والاصح الصحة لان النهي في هذه الامور خارج بخلافه  
 للذات فانه يبطلها كذبح المحرم للصبي ولبسه الخف  
 بلا عذر فلا يسمع عليه وجماع الصائم والحاج قبل  
 اما ما لا بنا في ذلك بان يشهد له من ادلة الشرع  
 او قواعده فليس يرد علي فاعله بل هو مقبول منه  
 وذلك كبنا نحو الربط وخانات السبيل وسائر انواع



البر التي لم تعمد في الصدر الاول فانه موافق لما جات به  
 الشريعة من اصطناع المعروف والمعاونة علي البر والتقوي  
 وكما لتصنيف في جمع العلوم النافعة الشرعية علي اختلاف  
 فنونها وتقرير قواعدها وكثرة التقريرات وفرض  
 عالم يقع وبيان حكمه وتفسير القرآن والسنة والكلام  
 علي الاسانيد والمنون وتنبع كلام العرب نثره ونظمه  
 وتدوين كل ذلك واستخراج علوم اللغة كالنحو والمعاني  
 والبيان والاوران فذلك كله وما شاكله معلوم  
 حسنه ظاهر فابده بعين علي معرفة كتاب الله  
 لغاي وفهم معاني كتابه وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم  
 فيكون ما مورابه وكتفريح الاصول والفروع وما يحتاجا  
 اليه من الحساب وغيرها من العلوم الآلية وكتاينة  
 القرآن في المصاحف ووضع المذاهب وتدوينها وتصنيف  
 الكتب ومزيد ايضاحها وتبيينها وغيرها لك مما مر  
 ومنتهاه الي الدين بواسطة او سايط فانه مقبول  
 من فاعله مثاب مدوح عليه ومن ثم استخار كثير  
 من الصحابة رضوان الله عليهم كما وقع لابي بكر وعمر

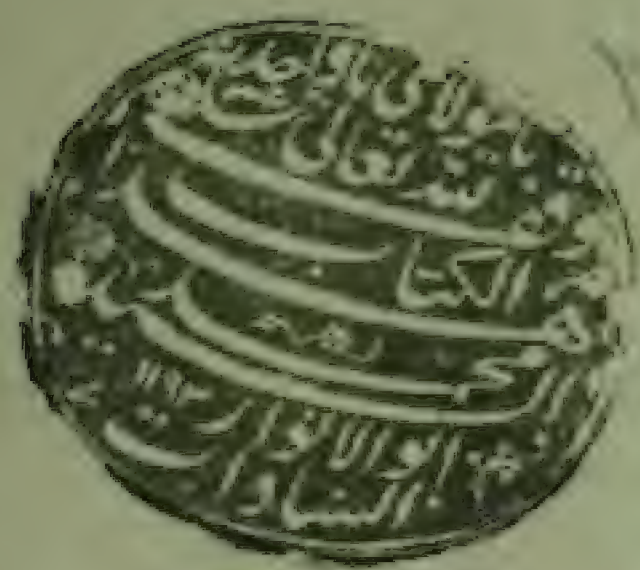
وزيد بن ثابت رضي الله عنهم في جمع القرآن فان  
 عمر اشار به علي ابي بكر خوفا من اندراس القرآن بموت  
 الصحابة لما كثر فيهم لقتل يوم البعامة وغيره فتوقف  
 لكونه صورة بدعة ثم شرح الله صدره بفعله لانه  
 ظهر له انه يرجع الي الدين وانه غير خارج عنه ومن  
 ثم لما دعي زيد بن ثابت وامره بالجمع قال له كيف  
 تفعل شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 والله انه حق ولم يزل يراجعني حتي شرح الله صدره  
 للذي شرح له صدره مما وكما وقع لعمر رضي الله عنه  
 في جمع الناس لصلاة التراويح في المسجد مع تركه  
 صلى الله عليه وسلم لذلك بعد ان كان فعله ليا لي  
 وقال اعني عمر لغت البدعة هي اي المصاوات  
 احدثت ليس فيها رد لما مضى بل موافقه له لانه  
 صلى الله عليه وسلم علل الترك بخشية الافتراض وقد  
 زال ذلك بوفاة صلى الله عليه وسلم وقال الشافعي  
 رضي الله عنه ما احدث وخالف كتابا او سنة  
 او جماعا او اثرافموا لبدعة الضالة وما احدث



من الخير ولم يخالف شيئا من ذلك فهو البدعة المحمودة  
**والخاص** ان البدع الحسنة متفق عليها  
وهي ما وافق شيئا مما مر ولم يلزم من فعله محد و شرعي  
ومنها ما هو فرض كفاية كتصنيف العلوم ونحوها  
مما مر قال الامام ابو شامة شيخ المصنف رحمه الله  
تعالى ومن احسن ما ابتدع في زماننا ما يفعل كل  
عام في اليوم الموافق ليوم مولده صلى الله عليه وسلم  
من الصدقات والمعروف واظهار الزينة والسرور  
فان ذلك مع ما فيه من الاحسان الي الفقراء مشعر  
بحبته صلى الله عليه وسلم وتعظيمه وجلالته في قلب  
فاعل ذلك وشكر الله على ما من به من ايجاد رسوله  
الذي ارسله رحمة للعالمين صلى الله عليه وسلم وان  
البدع السيئة وهي ما خالف شيئا من ذلك صريحا  
او التزاما قد يستهي الي ما يوجب التحريم تارة  
والكراهية اخرى والي ما يظن انه طاعة وقوة  
فمن الاول لا تنما الي جماعة يزعمون التصوف ويخالفون  
ما كان عليه مشايخ الطريق من الزهد والورع

وساير

وساير الحالات المشهورة عنهم بل كثير من اولئك  
اباحية لا يحرمون حراما لتليس الشيطان عليهم  
احوالهم القبيحة الشنيعة فهم باسم الفسق والكفر  
احق منهم باسم التصوف او الفقر ومنه ما عم به الابتلا  
من تزيين الشيطان للعامة تخليق حايطة وعمود  
وتعظيم نخوعين او حجر او شجرة لرعا شفا او قضا  
حاجة وقبا يحرم في هذا ظاهرا غنية عن الابيضاح  
والبيان وقد صرح ان الصحابة مروا بشجرة سدرة  
قبل حين كان المشركون يعطون لها وينوطون  
بها اسلحتهم اي يعلقونها بها فقالوا برسول الله  
اجعل لنا ذات الواط كالحمد ذات الواط فقال  
صلى الله عليه وسلم الله اكبر هذا كما قال قوم موسى جعل  
لنا لها كالحمد الحقة قال انكم قوم تتخاون لتزكبن  
سنان من كان قبلكم ومن الشاي ومنشا ان  
الشرع بخص عبادة بر من او مكان او شخص او حال  
فيعملون بها جهلا وظنا الخطا طاعة مطلقا خوصوم  
يوم الشك او التشريق والوصال وغيرها مما لو قيل





له ولا تقصدوا في الارض قالوا انما نحن مصاحون  
الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ومنه  
التعريف بغير عرفة عند جمع من السلف لكن  
استحسنه اخرون منهم فحذف امره الا في نحو ما يفعل  
ببيت المقدس لا قترانه بمفاسد كثيرة كائنه عليه  
العلماء ومنه الصلاة ليلة الرغائب اول جمعة  
في رجب وليلة النصف من شعبان فهما بدعتان  
مذمومتان خلافا لما استحسنهما واحد منهما موضوع  
كما بينه المص رحمه الله في شرح الممهد وبغيره ممن  
قبله وبعده وردوا على ابن الصلاح رجوعه عن  
موافقتهم الي الاقتصار لهما وابطالوا جميع ما استدلل  
به وهو كما قالوا وهو في الثانية على كيفيات  
مائة ركعة بالقل هو الله احدى وثلاثي عشرة  
ركعة في كل ركعة ثلاثون مرة قل هو الله احدى  
واربعة عشر ركعة ثم يجلس فيقرأ الفاتحة وقال  
هو الله احدى والمعدة ثلثين كلا اربعة عشر رواية الكبرى  
مرة ولقد جاء رسول الاية وكلها موضوعة والكلام

في خصوص

في خصوص حياتهما بالكييفية المشهورة بين العوام  
دون غيرهما من البياي فلا ينافيه ما جاء في ليلة  
نصف شعبان كخبر قوموا ليلىها وصوموا يومها وكخبر  
انه تعالى يغفر ليلتها لاكثر من عدد شعر غم كلب  
وخبر انه تعالى يغفر ليلتها لجميع خلقه الا لشرك  
او مشاحن علي ان هذه الثلاثة ضعيفة بالمرّة  
وان اخرج الا ول الترمذي ومن ثم قال ابن العربي  
ليس فيها حديث يساوي سماعه نعم اخرج  
البيهقي انه صلى الله عليه وسلم صلى ليلته وقال في  
هذه الليلة يكتب كل مولود وهالك من بني ادم  
وفيها ترفع اعمالهم وتنزل رزاقهم وانه قال  
ان الله في هذه الليلة عتق من النار بعدد شعر غم  
كلب وقال في اسنادهما بعض من يجهل اذا انضم  
احدهما الي الاخر اجدي بعض القوة انتهى ولا  
شاهد فيهما وان اجدي بعض القوة اذ ليس  
فيهما صلاة مخصوصة وقيام الليل سنة مطلقة  
فصلاته صلى الله عليه وسلم فيه كصلاته في غيرهما فانه



كان لا يتركها لوجوبها عليه ومنه الوقود ليلة عرفة  
 والمشرع الحرام والاجتماع ليالي الختوم آخر رمضان  
 ونصب المنابر والخطب عليها فيكره ما لم يكن فيه  
 اختلاط الرجال بالنساء بان تتضام اجسامهم فانه  
 حرام وفسق **قيل** ومن البدع صوم رجب وليس  
 كذلك بل هو سنة فاضلة كما بينته في الفتاوى بسطت  
 الكلام عليه وقول بعض الشافعية منها مداومته امام  
 علي قراءة السجدة وهل اتي فيصبح الجمعة ليس في محله  
 كما بينته في شرح الغياب وغيره وروي الطبراني  
 انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأه ما فيه كل جمعة وكذا  
 قوله منها الاضجاع بين سنة الفجر وفرضه كيف  
 وقد صرح عنه صلى الله عليه وسلم فعله والامتناع ومن ثم  
 اوجبه بعض الظاهرية **رواه البخاري ومسلم**  
 وهو قاعدة عظيمة من قواعد الاسلام بل من اعظمها  
 واعلم بانها تنفع من جملة منطوقه لانه مقدمة كلية  
 في كل دليل يستنتج منه حكم شرعي كما يقال في الوضوء  
 تمامه مغسوب او نجس او بلائية وفي الصلاة مع نحو

كشف

كشف العوزة وفي بيع نحو البعس ونكاح نحو الشغار  
 هذا امر ليس من الشرع وليس عليه امر وكما كان  
 كذلك فهو باطل فكذا العمل باطل مردودا ما الكبري  
 فلا نزاع فيها واما الصغري فدل عليها ما نحن فيه  
 ومن جملة مفهومه اذ مفهومه ان كل عمل غير محدث  
 صحيح مقبول فيقال من نحو الوضوء مثلاً بدون نحو  
 مضمضة هذا عليه امر الشرع وكما كان كذلك  
 صحيح فكذا صحيح اما الكبري فثابتة بمفهوم هذا  
 الحديث واما الصغري فثبتتها المستدل بدليلها  
 قال بعض الايمه وهو ثلث الاسلام وكان وجهه  
 ان احكام الشرع اما منصوصة نصاً لا يجتمل التأويل  
 او يجتمعه او مستنبطة اذ ما لها اليه منطوقاً او  
 مفهوماً كما قرناه علي انه يصح ان يكون نصف  
 الادلة لان الدليل انما يتركب من صغري وكبري  
 ثم المطلوب اما اثباته الحكم او نفيه وهذا الحديث  
 مقدم في ثبات كل حكم شرعي ونفيه باعتبار  
 منطوقه ومفهومه كما مر فالوجوه حديث مقدمة



صغري لا ثبات او نفي كل حكم شرعي لاستقلاله بادلة  
 الاحكام لكن هذا لم يوجد فكان ذلك نصفا لهذا  
 الاعتبار وقال بعضهم انه مما ينبغي حفظه واذا عتبه  
 فانه اصل عظيم في ابطال جميع المنكرات وحوادث  
 الضلالات اذ هو من جوامع كلامه صلى الله عليه وسلم واستمداده  
 من قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني  
 يحبكم الله وقوله وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه  
 ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله الآية قال  
 مجاهد السبل البدع والشبهات وروي الدارمي انه  
 صلى الله عليه وسلم خط خطا ثم قال هذا سبيل الله  
 ثم خط خطا عن يمينه وخطا عن شماله ثم قال هذه  
 سبل علي كالسبل منها شيطان يدعو اليه ثم تلا هذه  
 الآية وقوله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى  
 الله والرسول قال الشافعي رضي الله عنه في  
 الرسالة الى ما قال الله والرسول ويوافقه قول  
 ميمون بن مهران من فقه التابعين الرد الى الله  
 الى كتابه والى رسوله اذ قبض الى سنة وقد كان



صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته خير الحديث كتاب  
 الله وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم وشر الأمور  
 محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة  
 رواه مسلم زاد البيهقي وكل ضلالة في النار وفي  
 الحديث الصحيح عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين  
 المهديين عضوا عليها بالنواجذ واياكم والمحدثات  
 فان كل محدثة بدعة وروي الدارمي ان ابن  
 مسعود رضي الله عنه انكر علي جماعة اجتمعوا في  
 المسجد بعد ان الاذكار بالحصى واسار اليهم بان  
 يعدوا سياهم وان يفتتحو باب ضلالة ويدينغي  
 حمل انكاره علي هذه الهيئة المخصوصة والا فالسبعة  
 ورد بها اصل اصيل عن بعض امهات المؤمنين واقرها  
 النبي صلى الله عليه وسلم علي ذلك واخرج البيهقي عن ابن  
 عباس رضي الله عنهما قال ان البعض الامور الى الله  
 تعالى البدع وان من البدع الاعتكاف في المساجد  
 التي في الدور وينبغي حمله علي المعتزلات المميات  
 للصلاة فان هذه لا يصح الاعتكاف فيها بخلاف ما



وقف منها سجداً واحداً **خرج** ابوداود عن حذيفة  
كل عبادة لم تفعلها الصلابة فلا تفعلوها اي الا ان  
دل عليها دليل اخر والا فكم من عبادات صحت عنه صلى  
الله عليه وسلم قولاً وفعلًا ولم تنقل عن احد منهم وورد  
انه صلى الله عليه وسلم قال عمل قليل في سنة خير من عمل  
كثير في بدعة **وفي رواية لمسلم من عمل عملاً ليس عليه**  
**امراً** اي حكماً واذا نجا بخلاف غيره مما مروى من ثم شر  
صلى الله عليه وسلم باخذ خالده اللواتي موته مع عدم امر  
له ومدحه علي ذلك لانه من المصالح العامة وهي لا  
تتوقف علي امر بها بخصوصها وكذا يقال في كل  
تخصيص له دليل عام بدليل خاص وعام لانه حينئذ  
عليه امر الشرع بخلافه بغير دليل ومدح صلى الله  
عليه وسلم بلا لا علي صلاته ركعتين كلما توضأ مع انه  
لم ياخذها عنه صلى الله عليه وسلم نصاً بل استنباطاً من  
الامر بمطابق الصلاة **في مورد** اي مرود عليه وان لم  
يكن هو المحدث له فاستفيد منها زيادة علي ما مروى  
الرد لما قد تحتاج به بعض المبتدعة من انه لم يخترع

وانما المخترع من سبقه وتحتج بالرواية الاولى فيرد  
عليه بهذه الصريحة في رد المحدثات المخالفة للشرعية  
بالطريقة التي قدمناها سواء احدثها الفاعل او سبق  
باحدثها وفي الحديث دلالة للقاعدة الاصولية  
ان مطلق النهي يقتضي الفساد لان النهي عنه  
مخترع محدث وقد حكم عليه بالرد المستلزم للفساد  
وزعم ان القواعد الكلية لا تثبت بخبر الاحاد باطل  
لا يعول عليه وفيه ابضاد لالة علي عدم انعقاد القو  
الممنوعة وعدم ترتب اثرها عليها **الحديث**  
**السادس عن ابي عبد الله الزمان بن بشير** بلغني  
الموحدة الانصاري الخزرجي وامه صحابية اخت  
عبد الله بن رواحة وابوه بشير صحابي ايضاً وهو  
القايل بارسول الله علمنا كيف نسلم عليك فكيف  
نصلي عليك اذا نحن صلينا عليك الحديث فلذلك  
قال المص **رضي الله عنهما** ولد علي راس اربعة عشر شهراً  
من المجرم علي الاصم وهو اول مولود ولد في الانصار  
بعد قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة كما ان عبد الله



ابن الزبير رضي الله عنهما المولود معه في عامه اول  
مولود ولد للمهاجرين قيل روي له مائة حديث  
واربعة عشر حديثا اي وكاه معاوية ولي الكوفة  
لمعاوية ثم ولي حمص ودعي لابن الزبير فطلبه  
اهلها فقتلوه بقربة من قراها سنة اربع وستين  
ولم ينفر برواية هذا الحديث بل رواه ايضا سبعة  
من اكابر الصحابة رضي الله عنهم **قال سمعت** في رواية  
انه اهوي الي اذنيه باصبعيه ففيها تأكيد التفرغ  
بسماعه من النبي صلى الله عليه وسلم وهذا هو الصحيح  
ولا التفتات الي خلاف فيه قاله المص **رسول الله**  
**صلي الله عليه وسلم يقول ان الحلال** وهو كالحل ضد  
الحرام لغة وشرعا ويا في حل معني مقيم كما في وانت  
حل بهذا البلد **بين** اي ظاهر وهو ما نص الله ورسله  
او اجمع المستلون علي تحاليله بعينه او جالسه ومنه  
ايضا ما لم يعلم فيه منع علي انه اشهر القولين **وان**  
**الحرام بين** وهو ما نص او اجمع علي تحريمه بعينه  
او جالسه او علي ان فيه حدا او تعزيرا او وعيدا ثم

الخبر

الخبر ثم اما المفسدة او مضرة خفية كالزنا ومذكي  
المجوس واما المفسدة او مضرة واضحة كالسم والحز  
وبيانه ان المنتفع به اما معدن او نبات او حيوان  
وتوابعه فالمعادن باسرها حلال الا الضار علي انه  
لا يختص بحابل لوضر العسل لبعض المحرورين حرم عليه  
اكله والنبات كذلك الا ما ازال الحياة كالسم والعقل  
كالخمر وسائر المسكرات والمخدرات كالخبيثات  
والافيون والبنج وكذا اجوزة الطيب كما افتيت  
به ونقلت فيه نص ارباب المذاهب الثلاثة الشافعية  
والمالكية والحنابلة وان ذلك هو مقتضي كلام  
الحنفية فاشدد يدك علي هذه الفريدة ليلاتقع  
فيما وهم فيه كثيرون من انه لا كلام فيها لاحد واما  
الحيوان فكل ما ورد النص علي اكله فهو حلال كالخيل  
فقد صحت الاحاديث بالكلها وبخبر الحز الاهلية  
وتحريمها اعني الخيل والتحليل النبيذ منذ السنة  
الصرخة وكما ورد النص علي عدم اكله فهو حرام وما لا  
نص فيه يرجع الي ذوي الطباع السليمة من العرب

كالسم والعسل والتمر  
والزبيب وغيرها

فعية



فما استخبرناه حرام وما لا حلال وكل النجس حرام كما قاله  
 الا لخواطر ادواته وجوازه بصرف سائر النجاسات  
 الا الحزوا ما لا حلال في وضع اليد عليه كما لو دبحه غضب  
 او سرقة او عقد فاسد او نحوه ذلك مما حطم الشريعة  
 بخلافه يخو عقد صحيح وارث او اخذ من مباح او من  
 غير معصوم او محتج من خوركة او آداب دين فهذا  
 كله حلال بين **وبينهما امور** اي شؤون واحوال  
**مشتبهات** جمع مشتبه وهو كل ما ليس بواضح الحل  
 والحرمه مما تنازعته الادلة وتجادبته المعاني  
 والاسباب في بعضها بعضه دليل الحرام وبعضها  
 بعضه دليل الحلال ومن ثم فسر احمد واسحاق وغيرها  
 المشتبه بما اختلف في حل اكله كالجيل او شر به كالبيد  
 او لبسه كالود السباع او كسبه كبيع العينة وفسره  
 احمد مرة باختلاط الحلال والحرام وحكم هذا انه  
 يخرج قدر الحرام ويأكل الباقي عند كثير من العلماء  
 سوا اقل الحرام او اكثر ومن المشتبه معاملة من في  
 ماله حرام فالورع تركها مطلقا وان جازت وقيل

وهو حرام

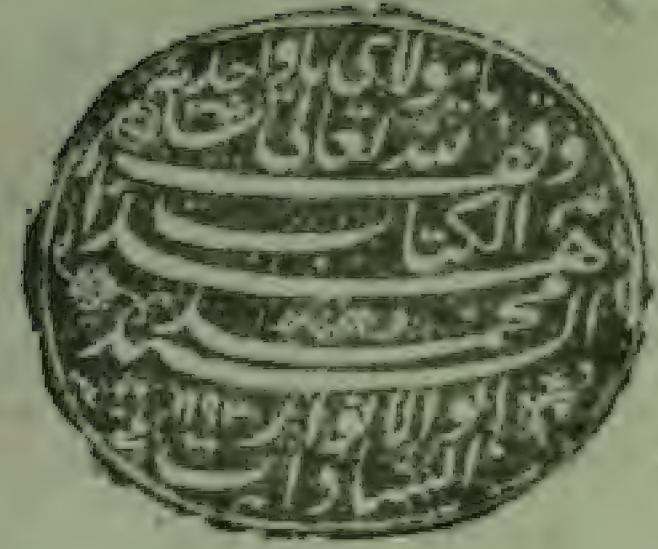
وهو حرام

واعلمه

واعلمه الغزالي ان كان اكثر ماله للحرام حرمت  
 معاملة ثم الحصر في الثلاثة صحيح لانه ان نص اجمع  
 على الفعل فالحلال او على المنع جازما فالحرام وسكت  
 عنه او تعارض فيه نصان ولم يعلم المتأخر منهما  
 فالمشتبه ولكونه استكمال الثلاثة مست الحاجة الي  
 مزيد بيان وايضا حقه فنقول علم مما مر ان الحلال  
 المطلق ما انتفى عن ذاته الصفات المحرمه وعن  
 اسبابه ما يجري خلل فيه ومنه صيد احتل انه  
 صيد وانفلت من صايده ومعار احتل موت المعبر  
 وانتقاله الي ورشته وليس هذا مشتبه فلا ورع  
 في العمل بذلك الاحتال لانه هو من عدم اعتضاده  
 بشي مع ان الاصل عدمه وانما المشتبه الذي  
 يتجاذبه سببان متعارضان يوديان الي وقوع  
 التردد في حله وحرمة كما مروا ان الحرام ما في ذاته  
 صفة محرمة كالاسكارا وفي سببه ما يجري اليه خللا  
 كالبيع الفاسد ومنه ما تحققت حرمة واحتل حله  
 كغصوب احتل اباحة ماله فهو حرام صرف وليس

Copy





من المشتبه لما قرناه في نظيره اذ الذي فيهما احتمال  
محض لا سبب له في الخارج الا مجرد الخوايز العقلية وهو  
لا عبرة به فليس من المشاكك فيه واما المشتبه  
بالمعنى الذي قرناه انفا فهو اقسام اربعة الاول  
الشك في المحلل والمحرّم فان تعادلا استصحى السابق  
وان كان احدهما اقوى لصدوره عن دلالة معتبرة  
في العين فالحكم له فلوربي صيدا فخرجه فوقع في ما  
او غارا وعلي سطح او جبل فسقط منه او علي شجرة فصده  
غصنها او ارسل كلبه وشاركه فيه كلب اخر وشك  
في قاتله منهما حرم لان الاصل التحريم فلا يزال بالشك  
في المبيع ولو جرح طير الماد وهو علي وجهه ومات  
او جرحه وهو خارج الما فوقع فيه او وهو في مائه  
والرامي في سفينة في الماحل او في البر فلا ان لم  
ينته بالجرح الي حركة مذبوح الثاني الشك  
في طرو محرم علي الحل المتيقن فالاصل الحل فلو قال  
ان كان ذا الطائر غرابا فامراني طالق وقال  
اخر ان لم يكن هو فامراني طالق والتبس امره لم يقض

بالتحريم علي واحد منهما علي الاصح لان كلاهما علي  
يقين الحل بالنظر الي نفسه اذ لم يعارضه بالنظر  
اليه وحده شي وانما عارضه يقين التحريم بالنظر  
الي ضم غيره اليه ولا مسوغ لهذا الضم لان المكلف  
انما يكلف بما يخصه هو علي انفراده ومن ثم لو قال لها  
واحد في زوجتيه كان علق طلاق احدهما ما يكونه  
غرابا والاخري يكونه غيره لزمه اجتنابهما لان  
احدهما طالقت منه يقينا واصل الحل فيها عارضه  
يقين التحريم في احدهما بالنظر اليه وحده فارتفع  
به ذلك الاصل الثالث ان يكون الاصل التحريم  
ثم يطرأ ما يقتضي الحل بظن غالب فان اعتبر ب  
الظن شرعا حل والخيال نظر لذلك الاصل والا فلا  
فلو ارسل كلبا علي صيد ثم غاب عنه بعد جرحه  
حل ان كان للجرح مذهبا سواء كان فيه اثر غيره  
ام لا وكذا ان كان للجرح غير مذهب ولم يكن  
فيه اثر غيره بخلاف ما لو غاب عنه قبل جرحه  
ثم وجدته مجروحاً ميتاً فانه يجرم وان تضمن



بلغ  
مقابلة

بالتحريم



الكلب بدمه ولو وجدت شاة مذبوحة ولم يد من  
 ذبحها فان كان اهل البلد مسلمين فقط او كانوا  
 اغلب حلت وان كان نحو المجوس اكثر واستويا  
 حرم لان الاصل التحريم حينئذ لم يعارضه اقوي  
 منه الرابع ان يعلم الحل ويغلب علي الظن طر ومحم  
 فان لم تستد غلبته لعلامة متعلقة بعينه لم تقار  
 ومن ثم حكمنا بظاهرة ثياب الخاريس والجزارين  
 والكفرة المتدينين باستعمال الخجاسة وان استندت  
 لعلامة متعلقة بعينه اعتبرت والغاي اصل الحل  
 لانها اقوي منه فلوراي ظنية بقول في ماء كثير  
 فوجده عقب البول متغيرا وشك هل تغيره به  
 او بماءك مثلا وامكن تغييره به فهو نجس بخلاف  
 ما لو وجد متغيرا بعد مدة او وجدته عقبه غير  
 متغير ثم ظهر التغير ولم يمكن التغيير به لقلته  
 فانه ظاهر عملا بالاصل الذي لم يعارضه حينئذ  
 ما هو اقوي منه والخاص انه اذا تعارض  
 اصلان او اصل وظاهر فقال جماعة من متأخري

الخاسائين

الخاسائين ان في كل مسألة من ذلك قولين لكن  
 قال المصنف في شرح المذهب هذا الاطلاق ليس  
 علي ظاهره فان لنا مسائل يجعل فيها بالظاهر بخلاف  
 كشهادة عدلين فانها تقيد الظن ويعمل بها بالاجماع  
 ولا نظر الي اصل برائة الذمة ومسئلة بول  
 الطيبة واشباهها ومسائل يجعل فيها بالاصل بخلاف  
 كن ظن حدثا او طلاقا او عتقا او اصلي ثلاثا ام اربعاً  
 فانه يعمل بالاصل بخلاف قال والصواب في الضابط  
 ما حرره ابن الصلاح فقال اذا تعارض اصلان او اصل  
 وظاهر وجب النظر في الترجيح كما في تعارض الدليلين  
 فان نرد في الرجح فهي مسائل القولين وان ترجح  
 دليل الظاهر حكم به بخلاف وان ترجح دليل  
 الاصل حكم به بخلاف انتهى فالافتسام حينئذ  
 اربعة اولها ما ترجح فيه الاصل جزماً وضابطه  
 ان يعارضه احتمال مجرد كما مر تأييداً ما ترجح فيه  
 الظاهر جزماً وضابطه ان يستند الي سبب نصبه  
 الشارع كشهادة العدلين والبيد في الدعوي ورواية



الثقة وأخباره بدخول وقت أو بروية ما وأخبارها  
بجيبها في العدة أو عرف عادة كارض بشط لخصر الظاهر  
المخالف في وتنحرف في الماء فلا يجوز استنجارها ومثل  
الزركشي له باستعمال السرجين في أو ابى الفخار فيحكم  
بجاستها قطعا وتغلة عنه الماوردى وبالمالكات  
من الحمام لا أطراد العادة بالبول فيه وفيه نظر كما يستد  
في شرجي الارشاد والعباب وعلى تسليمه في بعض عن تلك  
الأواني كما نص عليه الشافعي فانه لما دخل مرسيل عنها  
فقال اذا اضاف الامر اتسع او ضم اليه ما يعضده كما مر  
في بول لظيفة ثا لثما ما ترجح فيه الاصل على الاصح  
وضابطه ان يستند الاختال فيه الى سبب ضعيف  
وامثلته لا تكاد تنحصر ومنها ما مر في نحو ثياب  
الحمارين وما لو ادخل كلب راسه في انا وأخرجه وفيه  
رطب ولم يعلم ولو غره فهو ظاهر وما لو تلخخ امامه  
فظهر منه حرفان فلا يعارفه لان الاصل بقا صلاته  
ولعله معدور وما لو امتشط محرم فري شعرا وشك  
هل تنفعا وانتف فلا فدية عليه لان التفت لم

يحقق

يتحقق والاصل براءة الذمة رابع ما ترجح فيه  
الظاهر على الاصل وضابطه ان يكون سببا قويا  
من ضبطا فلو شك بعد الصلاة في ترك ركن غير  
النية والخرم او شرط كان تيقن الطهارة وشك  
في ناقضها لم تلزمه الاعادة لان الظاهر مرضي  
عبادته على الصحة او شك بعد فراغ الغائبة او لا  
او غسل الثوب في بعض كالماء او هل استنجز بحجرين  
او ثلاث او هل استوعب الثوب لم يؤثر لذلك ولو  
اختلفا في صحة عقد صدق مدعيها لان الظاهر  
جريان العقود بين المسلمين على قانون الشرع  
وفي تعارض الاصلين تارة يجزم باحدهما وتارة  
يجري خلاف وترجح ما عضده ظاهرا وعينه  
قال ابن الرفعة ولو كان في جهة اصل وفي اخرى  
اصلان قدما جزما قال الامام وليس المراد بتعار  
تقابلهما على جهة واحدة في الترجيح فان هذا  
كلام متناقض بل المراد بالتعارض بحيث يتخيل  
الناظر في ابتداء نظره فاذا حقق فكره رجح لا يعلمان

صفا



**كثير من الناس** أي من حيث الحل والحرمه لخفا النص  
 فيه لكونه لم ينقله الا القليل ولتعارض نصين فيه  
 من غير معرفة المتأخر او لعدم نص صريح فيه وإنما  
 يؤخذ من عموم او مفهوم او قياس وهذا يكثر لخلاف  
 افهام العلماء فيه او لاحتمال الامر فيه للوجوب والندب  
 والنهي للكرهية والحرمه او لغير ذلك ومع هذا فلا  
 يد في الامه من عالم يوافق الحق قوله فيكون هو العالم  
 بهذا الحكم وغيره يكون الامر مشتبهما عليه كما يأتي  
 وخرج بالحيشية التي ذكرها علم من حيث  
 اشكالها لتزود من بين امور محتملة لان علم  
 كونهن مشتبهات يستلزم علم من هذه الحيشية  
 اما النادر من الناس وهم الرايخون في العلم فلا يشبه  
 عليهم ذلك لعلمهم من أي القسمين هو بنص أو إجماع  
 أو قياس أو استصحاب أو غير ذلك فإذا تردد شيء  
 بين الحل والحرمه ولم يكن فيه نص ولا إجماع لاجتهاد  
 فيه المجتهد وأخذ بأحد ما بال دليل شرعي فيصير  
 مثله وقد يكون دليله غير خال عن الاحتمال فيكون

الورع تركه كما يرشد إليه قوله فمن اتقى الشبهات  
 إلى آخره وعالم يظهر للمجتهد فيه شيء فهو يوافق علي  
 اشتباهه بالنسبة للعلماء وغيرهم ومثله ما لم  
 يتنازع شيء مما مر لكن لم يتبين سبب حله ولا حرمة  
 كشي وجد به بيبته ولم يدرك هل هو له أو لغيره وتقوي  
 الشبهة بان يكون هناك محذور من جنسه ويشك  
 هل هو منه أو من غيره وحديث اختلافوا فيما يؤخذ  
 به فقليل يحله لقوله صلى الله عليه وسلم لا شيء كالراعي  
 الحزق فتركه موافقته والورع تركها لانه اعني الورع  
 عند ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ومن تبعه ترك قطعة  
 من الحلال خوف الوقوع في الحرام وقيل بحرمته لانه  
 يوقع في الحرام ولقوله صلى الله عليه وسلم لا شيء كالراعي  
 الشبهات الحزق وقيل لا يقال فيه ولحد منهما لانه صلى  
 الله عليه وسلم جعله فسيهما كما قال القرطبي والصواب  
 الاول وقال المصنف الظاهر ان هذا الخلاف منفرع  
 على الخلاف المعروف في الاشيا قبل ورود الشرع وفيه  
 اربعة مذاهب والاصح المصالح لا يحكم فيها بحل ولا حرمة





ولا اباحة ولا غيرها لان التكليف عند اهل الحق لا يثبت  
 الا بالشرع انتهى واعتمده جماعة من المتأخرين كما بينته  
 مع الجواب عنه في شرح العباب في باب النجاسة قال  
 الفرطبي ودليل الحل ان الشرع اخرجها من قسم الحرام  
 واثار الي ان الورع تركها بقوله دع ما يريبك الي مالا  
 يريبك ومن غير بانها حلال يتورع عنها اراد بالحلال  
 مطلق الجائز الشامل للمكروه بدليل قوله يتورع  
 عنها لا المباح المستوي الطرفين لانه لا يتصور  
 فيه ورع ما دام مستويين بخلاف ما اذا ترجح  
 احدهما فانه ان كان المباح التارك كرهه او الفعل  
 نذب لا يقال هو صلى الله عليه وسلم واكثر اصحابه  
 زهدوا في التمتع في الماكل وغيره مع اباحته لانا  
 منع اباحته بانهم انما زهدوا في متروج التارك شرعا  
 وهذه حقيقة الماكروه لكنه تارة يكرهه الشرع  
 لذاته كالمتروك التسمية عندنا وتارة يكرهه  
 لحوقه مفسدة ترتب عليه كالقتل لصايم لم تحرك  
 شهوته وتركهم التمتع من هذا لانه يترتب عليه

مفسد

مفسد حالية كالركون للدنيا ومآلية كالحساب عليه  
 في الاخرة وعدم القيام بشكره وغير ذلك والدليل  
 علي ان ترك الشبهات ورع قوله صلى الله عليه وسلم لمن  
 تزوج امرأة فقالت له سودة قد ارضعتك ليس  
 وقد قيل دعها عنك وقوله لزوجه سودة ارضي الله  
 عنها لما اختصم اخوها عيدا لله وسعد ابن ابي  
 وقاص في ابن وليدة ابيها زمعة فالحق صلى الله  
 عليه وسلم بابيها بحكم الفراش ولكنه راي فيه شبهة  
 بينا بعثت اخي سعدا حنفي منه يا سودة قال  
 جمهور العلماء الاقنأ الاول تخرج عن الشبهة وحث  
 علي الاحوط خوفا من الوقوع في فرج محرم بتقدير  
 صدق المرصعة لا تحريم صرف للاجماع علي ان شهادة  
 امرأة واحدة غير كافية في مثل ذلك والثاني  
 كذلك لانه حكم بانه اخوها فامرها بالاحتجاب  
 منه مجرد احتياط نظر الي ما فيه من الشبهة ليس  
 بعنبة المنتضي كونه اجنبيا عنها وهذا يؤيد بانه  
 صلى الله عليه وسلم لم يعلم باطن الامر والامر بانها بذلك

بفتح الهمزة والياء  
 وقيل يكون



وَدَالِ عَلِيٍّ أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلْفَقِي أَنْ يَجِيبَ بِالْإِحْتِيَاظِ فِي الْوَأَزَلِ  
الْمَحْتَمَلَةِ لِلتَّخَرُّمِ وَالْتَحْلِيلِ لِأَشْتِبَاهِ أَسْبَابِهَا عَلَيْهِ وَأَنْ عِلْمَ  
حُكْمِهَا يَقْتَضِي بَاعْتِبَارَ ظَاهِرِ الشَّرْعِ وَمَنْ صَرَحَ بِأَمْرِ تَضْوِيهِ  
ابْنُ الْمُنْذِرِ حَيْثُ قَالَ مَا تَبَيَّنَ حُرْمَتُهُ وَشَكَّ فِي بَقَا  
سَبَبِهِ تَحْرِيمُهُ بَاقٍ عَلَى أَصْلِ تَحْرِيمِهِ وَعَكْسُهُ فِي الْحَلَالِ  
لَا يَخْبَرُ فَلَا يَنْصَرِفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا وَمَا حَقَّقَهَا  
وَلَا مَرَّحَ لِأَحَدِهِمَا الْأَحْسَنَ التَّزَهُ عَنْهُ كَمَا تَزَهُ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ثَمَرَةٍ سَاقِطَةٍ فِي بَيْتِهِ وَقَالَ لَوْ لَا اخْتِشَى  
أَنْ تَكُونَ مِنَ الصَّدَقَةِ لَكُنْتُمْ وَأَلْمَا تَقَرَّرَ أَنَّ الْمَشْتَبَهَ  
مَنْزُوعٌ بَيْنَ الْحَرَامِ وَالْحَلَالِ لِنَقَارِضِ سَيِّمَيَّاهُ وَتَنَازُعِ  
دَلِيلَيْهِمَا وَأَنَّ الْأَوَّلِيَّ وَالْأَخَوْتَ التَّزَهُ عَنْهُ خَوْفًا  
مِنَ الْوُقُوعِ فِي الْحَرَامِ عَلَى أَحَدِ التَّقْدِيرَيْنِ وَعِلْمُ أَنَّ  
الْمَشْتَبَهَاتِ عَلَى قِسْمَيْنِ بِالنِّسْبَةِ لِمَنْ هِيَ مُشْتَبِهَةٌ عَلَيْهِ  
أَوْ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ لَا بِالنِّسْبَةِ لِذَلِكَ تَبَيَّنَ الْوَأَقْعُ  
فِيهَا مَعَ أَشْتِبَاهِهَا عَلَيْهِ وَالْوَأَقْعُ فِيهَا لَا مَعَ أَشْتِبَاهِهَا  
يَا نَبِيَّ عِلْمُ حُكْمِهَا اقْتَصَرَ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْقِسْمَيْنِ  
الْأَوَّلَيْنِ وَحَذَفَ هَذَا الثَّالِثُ لظُهُورِ حُكْمِهِ فَقَالَ

**فَمَنْ اتَّقَى** مِنَ التَّقْوَى وَهِيَ لَفْظٌ جَعَلَ النَّفْسَ فِي وَقَايَةِ  
مِمَّا يَخَافُ وَشَرْعًا حَفِظَ النَّفْسَ مِنَ الْأَثَامِ وَمَا يَجْزِي لِبَطْنِهَا  
وَهِيَ فِي عَرَفِ الصُّوفِيَّةِ قُدْسُ اللَّهِ أَرْوَاحُهُمُ الْمُبَرِّيِّ مِمَّا  
سُويَ اللَّهِ بِالْمَعْنَى الْمَعْرُوفِ الْمَقْرَرِ عَنْهُمْ وَعَدَلُ الْبِ  
الْفَقِي عَنْ تَرْكِ الْمَرَادِ فِي لَهُ هُنَا لِيُفِيدَ أَنَّ تَرْكَهَا لَمَّا يَفْتَدِ  
بِهِ فِي اسْتِبْرَاهِ الدِّينِ وَالْعَرَضُ أَنَّ خَلِيٍّ عَنْ رِيَا وَخَوْفِهِ وَأَنَّ  
صَحِيحَهُ بَرَاءَةُ أَحَدِهِمَا فَقَطْ **الشُّبُهَاتُ** فِيهِ يَقَاعُ  
الظَّاهِرِ مَوْقِعِ الْمَضَرِّ تَعْنِيهِ لِسَانُ اجْتِنَابِ الشُّبُهَاتِ  
أَذَى الْمَشْتَبَهَاتِ بِعَيْنِهَا وَالشُّبُهَةُ مَا يَحْتَمِلُ لِلنَّاسِ ظَرْ  
أَنَّهُ حُجَّةٌ وَلَيْسَ كَذَلِكَ وَأَرِيدَ هُنَا مَا مَرَّ فِي تَعْرِيفِ  
الْمَشْتَبَهَةِ **فَقَدْ اسْتَبْرَأَ** بِالْهَذَا وَقَدْ يَخْفَى أَيُّ طَلَبِ  
الْبَرَاءَةِ **كَدَيْبَةٍ** مِنَ الدِّمِ السَّرْعِيِّ وَحَصْلُهَا لَهُ كَأَسْبَرِ  
مِنَ الْبَوْلِ حَصْلُ الْبَرَاءَةِ مِنْهُ **وَعَرَضَهُ** بِصَوْنِهِ عَنْ كَلَامِ  
النَّاسِ فِيهِ مَا يَشْتَبِهُهُ وَيَعْيِبُهُ فَمِنْ هُنَا الْحَسْبُ وَهُوَ مَا  
يَعْدُهُ الْأَنْشَانُ مِنْ مَفَاخِرٍ وَمَفَاخِرِ آبَائِهِ وَصَوْنِهِ  
عَنِ الشُّبُهَاتِ وَالْعَجِيبِ مِنَ الْأَكْثَرِ مَا يَعْتَنِي بِهِ ذَوَا الْمَرْوَاتِ  
وَالْهَمُّ وَقِيلَ النَّفْسُ لَهَا الَّتِي يَتَوَجَّهُ إِلَيْهَا الدِّمُ وَالْمَدَمُ

عن

نص



السب

من الانسان وفسره بعضهم بما يقعهما فقال هو موضع  
السيئة والذم والمدح للانسان وذلك اما في نفسه  
او سلفه او اهله وحينئذ يسلم من العذاب والذم  
والعيب على كل تقدير ويدخل في زمرة المتقين  
الفايزين بثنا الله وثوابه وثنا رسوله وخلفه  
وروي الترمذي لا يكفي احدا ان يكون من المتقين  
حتى يترك ما لا باس به حذرا عما به باس وجا في  
الاثر من وقف موقف تامة وفي رواية من عرض  
نفسه للنهم فلا يامن من اساة الظن به وقد قال  
صلي الله عليه وسلم لمن رايه مع امرأة فتر ولا علي رسلكما  
الخاصية خوفا عليهما ان يظنا به شيئا فيهلكا  
ولم ينظر الي ان وقوع ذلك منهما بعيد جدا ومن  
ثم لما اشار لذلك قال لما ان الشيطان يجري  
من ابن ادم مجري الدم وفي عطف العرض علي الدين  
دليل علي ان طلب برائة مطلوب ممدوح كطلب  
برائة الدين ومن ثم ورد ما وفي به العرض فهو صدقة  
وعلي طلب نراهته مما يظنه الناس شبهة ولو من علم

عدما



عدما في نفس الامر ومن ثم لما خرج انس لصلاة الجمعة  
فراي الناس راجعين منها دخل محل لا يرونه وقال  
من لا يستحي من الناس لا يستحي من الله ورفع الطبراني  
له غير صحيح ولو امره احد ابويه باخذ او اكل شبهة  
فقال احد لا يطيعهما وقال بعض السلف يطيعهما  
وتوقف اخرون ولا استحالة اتقاما لا يعرف كان  
اتقي الشبهات يستدعي تفاصيلها يذكر رجل منها وهي  
ان الشيء اذا لم يتنازعه دليلان فهو حلال يان او حرام  
بين وان تنازعه سببا هما فان كان سبب التحريم  
مجرد توهم وتقدير لا مستند له كترك النكاح من نيا  
بلد كبير خشية ان له فيها محرما بشب او رضاع او مصا  
واستعمال ماء لجرد احتمال وقوع بخاسة فيه الغي  
ولم يلتفت اليه بكل حال لان ذلك التحيل هو ش  
فالورع فيه وسوسة شيطانية اذ ليس فيه من  
معني الشبهة شي وليس منه تركه صلي الله عليه وسلم  
لا كل التمرة السابق ذكرها انما لان احتمال كونها  
من الصدقة غير بعيد لكثرة انبائهم بصدق الحظم

هرة



الفهر للمسجد وحجته ملتصقة به فخشى انتشاره  
 منه إلى حجته أو أن يوصي دخلها فهو احتمال  
 قريب فتورع نظر له وإن كان سببه له نوع قوة فالورع  
 مراعاته كما مر في قضية الرضعة وسودة ومن ثم  
 ليس مراعات الخلاف الذي لم يعارض سنة صحيحة  
 ولا ضعف مدركه جدا لاختلال أنه الحق إذا المصيب  
 في الفروع واحد لا بعينه فإن لم يكن له نوع قوة  
 لم يتوقف لأجله لأنه ما حق بالقسم الأول وإن  
 تكافى السببان تأكد الورع فيه ولم يجب لتوقف  
 فيه إلى الترجيح خلافا لبعضهم لأن الأصل الحل  
 فاندفع قوله إلا فقام على أحد الأمرين من غير  
 رجحان حكم بغير دليل فيجزم إذا لا دليل مع التقاض  
 ولعل من حرم الواقعة الشبهة أراد هذا النوع  
 ومن كرهها أراد هذا الذي قبله انتهى **ومن**  
**وقع في الشبهات وقع في الحرام** أي كان بضد  
 الوقوع فيه لأن من أكثر تقاطعها بمصادف  
 الحرام المحض وإن لم يتعمده وقد يأتى بذلك إذا

نسب إلى تقصير ولأن النجس عليهما مع اعتياد موافقتها  
 بوجوب تساها ولا وجراة يحملانه عادة على الحرام المحض  
 ومن ثم قيل الصغيرة نجس للكبرة وهي نجس للكفر وهو  
 معني قول السلف وقيل أنه حديث المعاصي يريد  
 الكفر المويد بقوله نغالي كلاب ران علي فلو لمصر  
 ما كانوا يكسبون وبرواية الصحيحين في هذا الحديث  
 ومن اجتزا علي ما يشك فيه من الأثم أو شك أن يوقع  
 ما استبان أي الحرام الذي ظهر وبرواية غيرها  
 ومن يخالط الرية بوشك أن يخسر على الحرام  
 المحض والجسور المقدام الذي لا يحاط بشيء ولا يرقب  
 أحدا وفي بعض المراسيل من يرجي بجانب الحرام  
 بوشك أن يخالطه ومن يتعاون بالمحقرات  
 بوشك أن يخالط الكباير ثم ضرب صلى الله عليه وسلم  
 مثلا لمخارم الله فيه أحسن التنبيه وأكدر التحذير  
 وأصله أن ملوك العرب كانوا يحجون مراعي لوما  
 ويتوعدون من دخلها بالعقوبة فيبيدوا الناس  
 عنها خوفا من تلك العقوبة فقال **كالرأي يري**



اصله الحافظ لغيره ومنه قيل للوالي راعي وللعمامة  
 رعية وللزوجة والقرن راعيان في ماله الزوج والسيد  
 ونحو ذلك ثم خص عرفا بحافظ الحيوان كما هنا **حول**  
**الحمي** أي المحمي وهو المحذور على غير ما لكه **يوشك** بكسر  
 الشين مضارع أوشك بفتحها وهو من أفعال المقاربة  
 ومعناها ههنا يسرع **أن يرتع** بفتح التاء فيه وفي  
 ماضيه **فيه** أي تاكل ما شئت منه فيعاقب وأصله  
 الإقامة والتبسط في الأكل والشرب ومنه قول أخوة  
 يوسف نرتع ونلعب فكلما أن الداعي الخائف من  
 عقوبة السلطان يبعد عنه يلزم من القرب  
 غلبة الوقوع وإن كثرت الحذر فيعاقب كذلك حمي الله  
 أي محارمه التي حظرها لا ينبغي قرب حماها فضلا  
 عنها لغلبة الوقوع فيها حينئذ فيستحق العقوبة  
 وإنما الذي ينبغي تحريمه البعد عنها وعمّا يجزأ إليها  
 من الشبهات ما أمكن حتى يسلم من ورطتها ومن ثم  
 قال تعالى تلك حدود الله فلا تقربوها فهي عن  
 المقاربة حذرا عن الموافقة وقد حرمت أشياء

كثرة

كثيرة مع الخطأ لمفسدة فيها لا لها تجزأ بها كقليل  
 المسكر وقبلة الصائم من خاف والخاوة بالأجنبية  
 قال شارح ما لكه هو مرام الكبير فيه دليل لسد  
 الذرائع انتهى وفي إطلاقه نظر لأنه إن أراد مطلق  
 سدها فواضح إذ المذاهب الأربعة لا تحاول من ذلك  
 وإن أراد خصوصه عند ما لك فلا دليل فيه لهذا  
 الخصوص **لا** حرف استفتاح كما لك الأولى ينبغي  
 كسر إن بعدها والثانية يجوز فيها الكسر والفتح  
 كالواقعة بعد إذا والقصد بها إعلام السامع بأن  
 ما بعده ما ينبغي أن يصغي إليه ويفهمه ويعمل  
 به لعظم موقعه **وإن لكل ملك** من ملوك العرب  
**حمي** يحبه عن الناس ويتوعد من دخل عليه أو قرب  
 منه بالعقوبة الشديدة وقد حمي صلى الله عليه وسلم  
 حرم المدينة عن أن يقطع شجره أو يصاد صيده  
 وحمي عمر رضي الله تعالى عنه لا بل الصدقة أرضا  
 ترتعي فيها **الأوان حمي الله محارمه** أي المحاصي  
 التي حرّمها وهي الجناية على النفس والعرض والمال



وغيرها كالقتل والزنا والسرقة والقتل والخروج والكذب  
والغيبة والنميمة وكل المال بالباطل واشباه ذلك  
ونطلق المحارم على المنهيات مطابقة وعلى ترك  
المامورات استلزاما والاطلاق الاول اشهر وعلى كل  
تقدير فكل هذه هي لله تعالى من دخله بارتكابه شيئا  
من المعاصي استحق العقوبة ومن قاربه يوشك ان  
يقع فيه فمن احتاط لنفسه لم يقاربه ولا يتعلق بشي  
يقربه من المعصية ولا يدخل في شي من الشبهات وفي  
هذا السياق منه صلى الله عليه وسلم اقامة برهان عظيم  
على اجتناب الشبهات اذ حاصله ان الله عز وجل ملك  
له هي يخشي من قربانه لا يتقاعه في ايم عذابه من قرب  
منه فالله له هي يخشي منه كذلك وهذا قطعي المقدس  
والنتيجة فلا مساع للشكك فيه وفي ذلك ايضا  
ضرب المثل بالمحسوس ليكون اشد فصور النفس فعملها  
علي ان تتادب مع الله تعالى كما تتادب الرعايا مع  
ملوكهم ثم حض صلى الله عليه وسلم وحث واكد على السعي  
في صلاح القلب وحمايته من الفساد وبين انه مع صغر

وكل ما كان

حججه سائر البدن تابع له صلاحا وفسادا فقال  
**الا وان في الجسد اي البدن مضغة** هي قدر ما  
بمضغ كما مر كنما وان صغرت في اللحم هي عظيمة في القدر  
ومن ثم كانت **اذا صاححت** بفتح لامه وضما والفتح اشهر  
كذا اطلقه كثيرون وظاهره انه لا فرق بين ان يكون  
سجينة وان لا لكن قيد جمع الضم بما اذا صار سجينة  
وكذا يقال في فساد وصلاحها بصلاح المعنى القايم  
لها الذي هو ملحظ التكليف ومن ثم كان الذي  
عليه لجمهور ان العقل في القلب كما يصرح به ترتيب  
صلاح البدن ومن جعلته الدماغ وفساده علي صلاح  
القلب وفساده في قوله صلى الله عليه وسلم **صلح الجسد**  
**كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب**  
وذلك لانه مبدأ الحركات البدنية والارادات  
النفسانية فان صدرت عنه ارادة صالحة تحرك  
البدن حركة صالحة وان صدرت عنه ارادة فاسدة  
تحرك الجسد حركة فاسدة فهو كذلك والاعضاء كالشجرة  
ولا شك ان الرعية تصلح بصلاح الملك وتفسد





بفساده او كعين والبدن كزرعة فان عذب ماوها  
عذب الزرع وان ملح ملح او كارض والاعضا كنبات  
والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث  
لا يخرج الا نكدا وشاهد ذلك انه صلى الله عليه وسلم  
شق قلبه الكريم اربع مرات عند انتقاله في الاطوار  
التي كل طور منها يحتاج لتطهير كما بينته في شرح شمائل  
الترمذي فشق عند طفوليته ثم قرب بلوغه ثم عند  
بلوغه اشده اول ما اوحى اليه ثم عند الاسراء والخروج  
منه علقه سودا وقيل له هذا حظ الشيطان منك  
ثم غسل بما رزمم الذي هو اشرف المياه ومن هذا اخذ  
البلغيني انه افضل من الكوثر ونوزع فيه بما رده الله  
في شرح العباب فلما ظهر قلبه صلى الله عليه وسلم وبولغ في  
تطهيره ما لم يبالغ به في غيره كان افضل العالمين  
ونبي الانبياء والمرسلين **والخاص** ان القلب محل  
الاعتقادات والعلوم والافعال الاختيارية فلكونه  
محلا لهذه الخصوصية الالهية التي تذكرك لها  
الكليات والجزئيات ويفرق لها بين الواجب والحائز

بلغ  
عقابه

والمستحيل



والمستحيل امتار به الانسان عن بقية انواع الحيوان  
لانه وان وجد لها شكله وقام لها ما تذكرك به مطا  
ومنافعها وتميز به بين مفاسدها ومضارها الا ان  
هذا ادراك جزئي طبيعي وشئان ما بينه وبين  
الادراك الحلي العالي الاختياري ولهذا المعنى امتار  
ايضا عن بقية الاعضا بكونه اشرفها ومن ثم كانت  
مسخره ومطبعة له فما استقر فيه ظهر عليها وعملت  
بمقتضاها ان خيرا فخير وان شرا فشر فكان صلاحها  
بصلاحه وفسادها بفساده ولهذا اظهر ان الحواس  
معه كالحجاب مع الملك لا انها تذكرك بالمعلومات  
اولا ثم تؤديها اليه ليحكم عليها وينصرف فيها فني  
الات وخدم له وهي كما مر معه كملك مع رعيته  
ان صلح صالحوا وان فسد فسدوا ثم يعود صلاحهم  
وفسادهم اليه بزيادة المصالح والمضار المراجعة  
منها اليه ومن ثم لم يكن بين تبعيةها له وقاثره  
بأعمالها تناف كما بينته من تمام الملازمة وشدة  
الارتباط وقيل بل هي معه كملك ببيت له خمس عاقلات

لها



يشاهد من كل منهما ما لا يشاهده من الاخرى بدليل  
ان النائم لو فتحت عينه لم يدرك شيئا حتى يستيقظ  
حينئذ يدرك فلا ادراك للحواس بذاتها وانما المدرك  
هو من الحواس وورد بان البهائم لا قلب لها بالمعنى الذي  
قررناه وتذكر بالحواس وكذلك المجنون قد علم على انها  
مستقلة بالادراك وعدم ادراك النائم بخلافه  
لمعنى قائم بنفس تلك الحواس لا لعدم ادراك القلب  
وقد يسمى العقل قلبا مبالغة كما في قوله تعالى ان في  
ذلك لذكرى لمن كان له قلب اي عقل فلقيا به  
وعدم انفكاكه عنه صار كانه هو ومن ثم اضاف اليه  
العقل كما اضاف الاسماع الى الاذان والابصار الى  
العين فقال افلم يسيرا في الارض فتكون لهم قلوب  
يعقلون بها او اذان يسمعون بها فانها لا تعي  
الابصار ولكن تعي القلوب التي في الصدور وهذا  
يرد على من قال انه في الدماغ ونسب لابي حنيفة  
رضي الله عنه وعليه الاطباء واحتجاجهم بانه اذا فسد  
فسد العقل غير مفيد لان الله سبحانه يجري العادة

بفساده

بفساده عند فساد الدماغ مع انه ليس فيه ولا امتناع  
من ذلك قال الماوردي لا سيما على اصولهم في الاشتراك  
الذي يذكرونه بين الدماغ والقلب وهم يجعلون  
بين راس المعدة والدماغ اشتراكا وفيه بساط بيته  
في شرح العباب او ايل الخطبة فاذا بان ان صلاح  
القلب اعظم المصالح وفساده اشد المفسد فلا بد  
من معرفة ما به صلاحه ليطلب وما به فساده  
ليجتنب فالذي به صلاحه علوم وهي العلم بالله  
تعالى وصفاته واسمايه وتضديق رسوله فيما جاوا  
به مع العلم باحكامه ومراده منها والعلم بمسايي  
القلوب من خواطرها وهومها ومخودا وصافها  
ومذمومها واعمال وهي تحلية بمحود تلك الاوصاف  
وتخليه عن مذمومها ومنازلته للمقامات وترقيه  
عن مفصول المنازل واحوال وهي مراقبة الله تعالى  
او شهوده بحسب حقيقته واستعداده كما مر في شرح  
قوله صلى الله عليه وسلم ان لعباد الله كانك تراه وتغيب  
ذلك في كتب العارفين كالاخبار وقوت القلوب فاطلبه



فانه مهم قيل وما يصلحه نذر القرآن وخالو الجوف  
 وقيام الليل والتضرع عند السحر ومجالسة الصالحين  
 واس ذلك الاعظم تخري اكل الحلال ولجنتاب الشبهة  
 فانها توثر قسوة وظلمة وتجره الي الحرام كما مر وقد  
 قال صلى الله عليه وسلم فيمن غذي بالحرام يقول يارب  
 فاني يستجاب لذلك وقال كل لحم نبت من تحت النار  
 اولى به وروي الترمذي عن ابي هريرة مرفوعاً  
 ان الرجل ليصيب الذنب فيسود قلبه فان تاب  
 صقل قلبه قال وهو الران الذي ذكره تعالى في  
 كلاب ران علي قلوبهم ما كانوا يكسبون والي هذا  
 المعني اشار صلى الله عليه وسلم بقوله الا وان في الجسد  
 مضغة الي اخره بعد قوله الحلال بين اشعار ابا  
 اكل الحلال ينوره ويصلحه واكل الشبهة والحرام  
 يصد به ويقسيه ويظلمه وقد وجد ذلك اهل  
 الورع حتي قال بعضهم شربت من ركة جدي شربة  
 فحادثت قسوتها علي قلبي اربعين صباحاً ثم القلب  
 لغة مشترك بين كوكب معروف والخالص واللب

ومنه قلب التخلية بتثليث اوله ومصدر قلبنا  
 لشي رد دته علي بديه والا فاقلبته علي وجهه  
 وقلبت الرجل عن رايه صرفته عنه ثم نقل وسمي به  
 تلك المضغة السابغة لسرعة الخواطر فيه وتزدها  
 عليه كما قيل .

. وما سمي الانسان الالسيه . ولا القلب الاله يتقلب .  
 وفي الحديث ان القلب كريشة بارض فلاة تقلبها  
 الرياح لكنهم التزموا فتح قافه فراقبته وبيز اصله  
 ومن ثم قيل ينبغي للعاقل ان يجذر من سرعة انقلاب  
 قلبه فانه ليس بين القلب والا انقلاب الا التخميم  
**رواه البخاري ومسلم** وقد اجمع العلماء علي عظم  
 موقع هذا الحديث وكثرة فوائده اذ مني بالحث  
 علي فعل الحلال واجتناب الحرام والامساك عن  
 الشهوات والاحتياط للدين والعرض وعدم تعاطي  
 ما يسي لظن او يوقع في محذور والاحذ بالورع  
 وانه لا ورع في ترك المباح اوسداً لذاريع واكثر  
 منه المالكية وتعظيم القلب والسعي فيما يصلحه



ويفسده وانه محل العقل وان العقوبة من جنس الجناية  
 وضرب الامثال للمعاني الشرعية العلمية وان الاعمال  
 القلبية افضل من البدنية والها لا تفسد الابنه وغير  
 ذلك وانه احد الاحاديث التي عليها مدار الاسلام  
 لانه صلى الله عليه وسلم نبيه فيه علي صلاح المطعم  
 والمشرب والملبس وغيرها وعلي انه ينبغي ان يحافظ  
 علي صلاح ذلك وخلوصه من الشبه ليجي ديه  
 وعرضه وحذر من موافقة الشبه ووضح ذلك  
 بضرب ذلك المثل العظيم ثم بين لهم الامور وهو  
 مراعات القلب الذي بصلاحه تضاع جميع الانور  
 الظاهرة والباطنة وفساده يفسد جميعها ومن ثم  
 قيل جعل طائفة هذا الحديث ثلث الاسلام اربعة  
 استزواج والا فلو امكنوا النظر فيه من اوله  
 الي آخره لوجدوه منتزعا لعالم الشريعة كلها  
 ظاهرها وباطنها لانه بين فيه الحلال وقبها  
 مع ما يتعاقبها مما اشرنا اليه في شرحنا وصلاح  
 القلب وفساده واعمال الجوارح التابعة له والورع

قوله واستزواج اي  
 اي تقرب الاحكام اوي

الذي

الذي هو اساس الخيرات ومنبع ساير الكمالات  
 ومن ثم قال الحسن ادركنا قوما كانوا يتركون سبعين  
 بابا من الحلال خشية الوقوع في باب من الحرام  
 وهذه الجملة التي اشتمل عليها مستلزمة لمعرفة  
 تفاصيل الشريعة كلها اصولها وفروعها **الحديث**  
**السابع عن ابي رقية** بضم الراء وفتح القاف  
 وتشديد الياء ابنة له لم يولد له غيرها **تميم بن اوس**  
 ابن حارثة وقيل خارجة بن سودة وقيل سواد بن خديجة  
 ابن ذراع ابن عدي بن الدار **الداري** نسبة الي  
 جد له كما ذكرناه الفخطاني ويقال له ايضا الديري  
 نسبة الي دير كان يتجبد فيه **رضي الله عنه**  
 كان نصرانيا وقدم المدينة فاسلم وذكر للنبي صلى الله  
 عليه وسلم قصة الجساسة والجال اذ وجدوه هو واصفا  
 في البحر فحدث النبي صلى الله عليه وسلم بذلك علي المنبر  
 وعد ذلك من منافقته اذ لم يقع نظيره لغيره قال  
 ابن السكيت اسلم سنة تسع هو واخوه لغيم ولها صفة  
 وقال ابن اسحاق قدم المدينة وغرامع النبي صلى الله



كتاب التلخيص



عليه السلام وقال ابو نعيم كان راهب اهل عصره وعابد  
 اهل فلسطين وهو اول من اسرج السراج في المسجد  
 واول من قص في زمن عمر باذنه انتقل الى الشام بعد  
 قتل عثمان وسكن فلسطين وكان صلي الله عليه وسلم  
 اقطعه بها قرية وبعض محققى المتأخرين من  
 الحديثين فيها تاليف وكان كثير التجدد يختم القرآن  
 في ركعة قام ليلة بأم حسب الذين اجازوا السيات  
 حتى اصبح مات سنة اربعين ودفن ببقيع جبريل  
 او جبريل من بلاد فلسطين وهي قرية من قري  
 الخليل روي له ثمانية عشر حديثا لمسلم منها واحد  
 وهو هذا وهو صاحب الحمام الذي نزل فيه وفي  
 صاحبه يا ايها الذين امنوا شهادة بينكم الآية  
 كما في الترمذي وغيره عن ابن عباس وقول الذهبي  
 عن مقاتل بن حيان انه غيره مردود ولقد قال  
 عمر لبعض من قدم عليه اذهب فانزل علي خير اهل  
 المدينة فانزل علي تميم فقال فبينما نحن نحدث  
 اذ خرجت نار بالحره فجاء عمر الي تميم فقال يا تميم

قوله واول من قص الح  
 اي وعظ ان كما يراوى

قوله وهو صاحب الحمام  
 الخ وهو انا وزنه ثلثمائة  
 درهم الامير بن جابر

أخرج

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على  
 سيدنا محمد وآله

أخرج فنصر نفسه ثم قام فجاسها حتى ادخلها  
 الباب الذي خرجت منه ثم اقتحم في اثرها ثم خرج  
 فلم تنزهه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الدين  
 مرت معانيه اول الخطبة والمراد هنا المسلة وهي  
 دين الاسلام اي عماده وقوامه ومعظمه كالخ عرفه  
 فاحصر مجازي بل حقيقتي نظر لما سنقره في معني  
 النصيحة فانها لم تنق من الدين شيئا **النصيحة** هو  
 كالنصح بضم النون مصدر رنصح وقيل الاول اسم  
 مصدر والتاين مصدر هي لغة الاخلاص والنصية  
 من نصحت له القول والعمل اخلاصه ونصحت الغسل  
 صفيته شبهوا تخليص الناصح قوله من الغش بتخليص  
 الغسل من شمه او من النصح بفتح النون وهو الحياطة  
 والمنصحة الابرة والنصاح الخيط والناصح الحياط  
 شبهوا فعل الناصح فيما يغراه من صلاح المنصوح ولم  
 شعته بما تسده الابرة وتضمه من خرق الثوب  
 وخلله ونصحت له افصح من نصخته وشرعا اخلاص  
 الرأي من الغش للمنصوح وايتا مصلحته ومن ثم

نقد



كانت هذه الكلمة مع وجازة لفظها كلمة جامعة  
 معناها جازة الخير للنصوح له ليس في كلام العرب  
 اجمع منها ومن كلمة الفلاح لخيري الدنيا والاخرة  
 ودلت هذه الجملة على ان النصيحة تسمى ديناً و اسلاماً  
 وعلى ان الدين يقع على العمل كما يقع على القول **قلنا**  
 معشر السامعين النصيحة **لمن** فيه اشارة الى ان  
 للعالم ان بكل فم ما يلقيه الى السامع ولا يزيد له في  
 البيان حتي يسأله لتشوق نفسه حينئذ اليه فيكون  
 اوقع في نفسه مما اذا هجمه من اول وهلة **قال صلي**  
**الله عليه وسلم** بالايمان به ونفي الشريك عنه وترك  
 الاحاد في صفاته ووصفه بجميع صفات الكمال  
 والجلال وتزجيده عن جميع النقائص ومالا كمال  
 فيه من الاوصاف والقيام بطاعته وتجنب معصيته  
 ولحب والبغض فيه وموالاته من اطاعه ومعاداة  
 من عصاه والرغبة في محابته والبعاد عن مساخطه  
 والاعتراف بنعمته وشكره عليها والدعاء الي جميع  
 ذلك وتعاليمه والاخلاص فيه **عز وجل** عن كل

قوله وترى الاحاد الخ  
 الميل قان تعالى ان الذين  
 يحدون في ايات الله الخ  
 انهم كانوا من

نقض النار الاولى  
 نقض النار الاولى  
 نقض النار الاولى

نقض ووصف ليس ببالغ في الحال المطلق اقضاه ونقاه  
 وحقيقة هذه الاوصاف راجعة الي العبد في نفسه  
 لنفسه والا فهو تعالى غني عن نصع الناصحين نعم  
 النصيحة الواجبة من ذلك هي شدة عناية الناصح  
 بابتثاره محبة الله تعالى بفعله جميع ما افترض واجتنابه  
 جميع ما حرم والنافلة ما عدا ذلك **والكتاب مفرد مضاف**  
 فيعم ما يركبه المتزلة بان يوم من بانها من عنده وتنزله  
 ويميز القرآن بانه لا يشبهه شيء من كلام الخلق ولا  
 يقدر احد منهم على الاتيان بمثل اقصر سورة منه و بان  
 يتلوه حق تلاوته خشوعاً وتدبراً ورعاية لما يجب  
 له مما اتفق عليه القراء يذب عنه تاويل المحرفين  
 وطعن الطاعنين ويصدق بجميع ما فيه ويقض  
 مع احكامه ويتفهم مثاله وعلومه وينشرها ويبحث  
 عن عمومته وخصوصه وناسخه ومنسوخه ومطلقة  
 ومقيدة وظاهره ومجمله ونحو ذلك ويعتني بموافقة  
 ويتفكر في عجائبه ويعمل بحكمه ويومئ بمنشأه مع  
 التنزيه عما يوهه ظاهره مما لا يليق بعظيم جلال الله



وعلي كماله تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون  
 علوا كبيرا ويحييكم عن الخوض في تفسيره ما دام لم تجتمع  
 فيه الآتة ويدعوا الي جميع ذلك ويحض عليه ويرغب  
 الناس في مسابقتهم اليه **ولرسوله** صلى الله عليه وسلم  
 بتصديق رسالته والايان بجميع ما جاء به وطاعته  
 في امره ونهيه ونصر دينه حيا ومينا ومعاداة من  
 عاداه وموالاة من والاه واغطار حقه وتوقيره  
 واحيا سنته بنشرها ونصحها ونفي التهم عنها  
 وانتشاره علومها والتفقه في معانيها والامساك  
 عن الخوض فيها بغير علم والدعاء اليها والتلطف  
 في تعليمها واظهار اعظامها واجلالها واجلال  
 اهلها من حيث انتسابهم اليها والتدابير بها  
 وعند فرائضها ومحبة آله واصحابه ومجانبة من ابتدع  
 في سنة او انتقص احدا من سكانه والدعاء الي جميع  
 ذلك سرا وعلنا ظاهرا وباطنا **ولا يميز المسلمين**  
 وهم الخلق ونوابهم بطاعتهم فيما يوافق الحق كالصلاة  
 خلفهم والجهاد معهم واداء الصدقة اليهم ان طلبوها

او كانوا

عطف على قوله بطاعتهم

او كانوا عادلين ونزك الخروج عليهم وان جاروا والدعا  
 بالصلاح لهم ومعاونتهم عليه وتنبيههم عليه وتذكيرهم  
 بالله واحكامه وحكمه ومواعظه كن برفق ولطف  
 واعلامهم بما غفلوا عنه ولم يبلغهم من حقوق المسلمين  
 وتالف قلوب الناس لطاعتهم وعدم اغرامهم بالشا  
 الكاذب عليهم والعلماء بقبول ما روه وتقليدهم  
 في الاحكام والخصان الظن بهم ولجلالهم وتوقييرهم  
 والوفاء بما يجب لهم علي كافة من الحقوق التي لا تحفي  
 علي الموقفين **وعا منتهم** بارشادهم لمصالحهم في امر  
 اخرتهم ودينهم واعانتهم عليها بالقول والفعل  
 وسائر عوراتهم وسد خلائهم ودفع المضار عليهم  
 وجلب المنافع اليهم وامرهم بالمعروف ونهيهم عن  
 المنكر بشر وطه المفرة في محاصرتهم وتوقيير كبيرهم  
 ورحمة صغيرهم وتعهدهم بالموعظة الحسنة وترك  
 غشهم وحسدكم وان يجب لهم ما يجب لنفسه من  
 الخير ويكره لهم ما يكره لنفسه من الشر والذب  
 عن اموالهم واعراضهم وحشهم علي التخليق بجميع ما امر

قوله خلائهم الخ اي خللهم  
 الا بختنا بر اوي





في تفسير النصيحة اقتدا بما كان عليه السلف الصالح  
 رضي الله عنهم بل منهم من بلغت به النصيحة إلى أن  
 أضرت بدنياه ولم يبالي بذلك وكان السلف إذا  
 أرادوا النصيحة أخذوا عظه سراحتي قال بعضهم من  
 وعظا خاه سراحتي نصيحة ومن وعظه علي روى الناس  
 فانما وتجه ومن ثم قال الفضيل الواسع يسترو وينصح  
 والفاجر يفتك ويعاير ثم هي قد تجب علينا وقد تجب  
 علي الكفاية كما يعلم من أقسامها التي ذكرناها لعم شرط  
 وجوبها بتقسيميه أن يأم من من خوف ضرره في نفسه  
 أو خوماله لا العلم بقول نصحه لما صرحوا به من وجوب  
 الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأن علم أنه لا يسمع  
 له ومن ثم يندب له السلام ولو علي من علم منه أنه لا يرد  
**رواه مسلم** منفردا به عن تميم وليس له في صحاحه  
 عنه سواه وأخرجه البخاري تعليقا لأن في روايته  
 من ليس علي شرطه وورد عن غير تميم كابن عمر من طرق  
 لا بأس بها وكأبي هريرة رضي الله عنهم ثم هذا الحديث  
 وإن أوجز لفظا لكنه أطنب فائدة ومعنى لأن سائر

السنن وأحكام الشريعة أصولا وفروعا وأخلاقا تحتها  
 بل تحت كلمة منه وهي ولكتابه لأنه اشتمل علي أمور  
 الدين جميعها أصلا وفروعا وعملا واعتقادا فإذا آمن  
 به وعمل بما تضمنه علي ما ينبغي مما اشترنا إليه في المنع  
 له فقد جمع الشريعة بأسرها ما فرطنا في الكتاب  
 من شيء وبهذا يرد علي من قال أنه ربيع الإسلام

**الحديث الثامن عن عبد الله**

**ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم**  
**قال أمرت** أي أمرني الله أن ليس فوق رتبته صلى  
 الله عليه وسلم من يأمره إلا الله تعالى ومن ثم لم يأت فيه  
 الاحتمال في قول الصحابي أمرنا أو حضينا لأن فوقه  
 من يمكننا إضافة الأمر إليه غير النبي صلى الله عليه وسلم  
 من نحو خليفة ومعلم ووالد ورئيس لكن لما بعد هذا  
 وكان الظاهر من حال الصحابي أنه لا يطاق ذلك  
 إلا إذا كان الأمر أو الناهي هو النبي صلى الله عليه وسلم  
 كان الأصح أن له حكم المرفوع وكأنه قال أمرنا أو نهاينا  
 النبي صلى الله عليه وسلم وحذف الفاعل هنا تعظيما من قولهم

الحديث الثامن



امر بكذا ولا يذكر في الامر تعظيماً له وتنجيماً **ان** اي  
 بان لان الاصل في امر ان يتعدى لمفعولين ثانيهما  
 بحرف الجر كما مر في الخبر قليل **اقاتل الناس** اي عبدة  
 الاوثان منهم دون اهل الكتاب لانهم يقولون لا اله  
 الا الله ثم يقتاتلون ولا يرفع عنهم السيف حتي يقرأوا  
 بالشهادتين قاله الخطابي لكنه انما يجي في رواية  
 ابي هريرة لا تقتضارها علي لا اله الا الله اما علي رواية  
 ابن عمر فالمراد بهم جميع الكفار وتاركوا الصلاة او  
 الزكاة وان كانوا مسلمين لما دل عليه الحديث ويأتي  
 موضعاً في شرحه فتخصيص جمع من الشرايع الناس هنا  
 بما قاله الخطابي وهم لما عرفت وانما لم يدخل الجن  
 مع ان لفظ الناس قد يشملهم كما قاله الجوهري ورسالة  
 عامة لصراجماً لانهم لم يرد انه صلى الله عليه وسلم قاتل  
 نوعاً منهم داعياً لهم للتوحيد اجماعاً كما فعل ذلك بلال  
 وانما الذي جاز ان جماعات منهم كجن نصيبان وغيرهم  
 استلموا علي يد النبي صلى الله عليه وسلم من غير قتال **حتي**  
**يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله**

مرة في بحث الاسلام الكلام علي الشهادتين وما يشترط  
 فيهما فراجعوه وصرح هذا ان الايجي بهما مو من خفا وان  
 كان منقلاً ابا المعني الذي قرناه ثم في مبحث الايمان  
 مع دليله قال المصنف وهو مذهب المحققين والجمهور  
 من السلف والخلف واشترط تعلم ادلة المتكلمين  
 ومعرفة ائمة لها والام يكن من اهل القبلة خطاطاً  
 فان المراد بالتصديق الجازم وقد حصل ولانه صلى  
 الله عليه وسلم اكتفي بالتصديق بما جاء به ولم يشترط المعرفة  
 بالدليل وقد تظاهرت بهذا الحديث في التصحيح  
 يحصل بمجموعهما التواتر والعلم القطعي انتهى **حتي**  
**يقبضوا الصلاة** اي يا توابط علي الوجه المأمور به  
 او بد او مواعيلها كما مر بسطه وفيه دليل لقتل  
 تاركها غير الجاحد لوجوبها وهو ما عليه اكثر العلماء  
 لانه غيا الامر بالقتال بفعلها فان لم يفعلها  
 فهو مقاتل وجوباً ويلزم من قتاله قتله غالباً  
 او احتماً لا فدل علي جواز بل وجوب قتله وسياق  
 الحديث وان كان في الكافر لكن المسلم اولي منه بذلك



لأنه تركها مع اعتقاده وجوبها بخلاف الكافر ومن  
ثم قضى المرتد بعد إسلامه ما فاتته زمن ردته  
بخلاف الكافر الأصلي وأيضا الخاية هنا في معني  
الشرط وجبئذ فكف القتال مشروط بالشهادة بين  
واقام الصلاة وأيتا الزكاة والمشروط ينتفي بانتفا  
أحد شرطه فإذا انتفي فعل الصلاة وجد القتال  
المقتضي لجواز بل وجوب القتل كما مر **وحتى يوتوا**  
**الزكاة** أي مستحقها ومثلها في قتال الممتنعين  
منها بقية شرايع الإسلام وإنما لم يقل بان تاركها  
يقتل وإن قال به جماعة لأنه إن امتنع أمكن تخليص  
منه بالقتال وإلا أمكن تخليصها بلا قتال فلم يجز  
القتل هنا حينئذ إذ لا ضرورة إليه بخلافه في تارك  
الصلاة لأنه إذا امتنع لم يمكن استيفائها منه  
فغلظت عقوبته بالقتل ما لم ينتب بان يصلي **فإذا**  
أثرها على إن مع أن المقام لها لأن فعلهم متوقع  
لأنه علم اجابة بعضهم فغلبهم لشرفهم أو تفاؤلا  
نحو غفر الله لك **فعلوا ذلك** جميعه أي أتوا به

قولا كان وهو الشهادتان أو فعلا وقولا وهو الصلاة  
أو فعلا محضا وهو الزكاة **عصوا** منعوا وحفظوا  
ومنه اعتصمت بالله أي امتنعت بلطفه عن معصية  
والعصام ما يربط به فم القرينة لمنعه سبيلان ما يحا  
**مني دماهم وأموالهم** وهي كل ما صح إيراد نحو البيع عليه  
وأريد بها هنا ما هو أعم من ذلك حتى يشمل الاختصاصات  
ولا ينافي ما تقرر من توقف العصمة على هولا الثلاثة  
ما هو معلوم بالضرورة أنه صلى الله عليه وسلم كان يعصم  
الدم بالشهادتين ومن ثم اشتد نكيره على أسامة  
لقتله من قائلهما ولم يشترط علي مريد الإسلام التزام  
صلاة ولا زكاة بل روي أحمد أنه قبل إسلام من  
اشترط أن لا زكاة ولا جهاد ومن اشترط أن لا  
يصلي إلا صلاتين ومن اشترط أن يسجد من غير  
ركوع ومن ثم قال أحمد يصح الإسلام على الشرط  
الفاسد ثم يومر بشرايع الإسلام كلها وخبر لم يكن  
صلى الله عليه وسلم يقبل من أجابه إلى الإسلام إلا باقائه  
الصلاة وأيتا الزكاة للحديث ضعيف جدا ووجه





عدم المناقاة انه وان كان يقبل مجرد النطق بالشهادتين  
 لكنه لا يقرب من نطق بهما علي ترك صلاة ولا زكاة  
 ومن ثم امر معاذا لما بعثه الي اليمن ان يدعوهم  
 اولاً الي الشهادتين وان من اطاعه بهما اعلمه بالصلاة  
 ثم بالزكاة وبهذا علم الجمع بين هذه الرواية ورواية  
 ابي هريرة الاية المفيدة العصمة بمجرد النطق  
 بالشهادتين لان معناها كما عرف انه بهما يعصم ويحكم  
 باسلامه ثم ان النبي بشر اربع الاسلام فظاهر والا  
 فونلذ والمنعة وزعم انه يتقاتل حتي ياتي بالثلاثة  
 ابتدا التزاماً وفعلًا فيكون حجة علي خطاب الكفار  
 بالفروع منظر فيه بما في خبر مسلم يوم خيبر حين  
 اعطي الراية لعلي ثم قال علي ما ذا اقاتلهم قال  
 علي ان يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمد رسول  
 الله فاذا فعلوا ذلك عصموا مناد ما هم واموالهم  
 الا بحقها فجعل مجرد الاجابة اليهما عاصمة للنفوس  
 والاموال الا بحقها ومنه الامتناع من الصلاة  
 او الزكاة بعد الاسلام كما فهمت الصيانة في القصة

بلغ  
 مثابه

الاية



الاية فعلم انه صلى الله عليه وسلم كان يعصم بمجرد  
 الشهادتين ثم ان اقاموا الصلاة واتوا الزكاة والا  
 لم يمنع من قتالهم **الاجنح الاسلام** فلا يعصم حينئذ  
 دمه ولا ماله وفسر هذا الحق في الحديث بانه اذنا  
 بعد احصان او كفر بعد ايمان او قتل النفس التي حرم  
 الله تعالى وقصيته ان الزاني والقاتل يباح  
 اموالهما وليس مراد افكانه غلب الكافر عليهما  
 وبه يرد علي من قال فيه دليل علي كفر تارك  
 الصلاة لان مفهومه انهم اذا لم يفعلوا ذلك لم  
 يعصموا مني دماهم واموالهم حتى الكفر لان حق  
 الاسلام ذكر بعد الا وما بعدهما يخالف ما قبلها  
 انتهى علي انه يلزم عليه كفر تارك الصلاة وهو  
 ضعيف جدا وايضا فلا يحتاج لهذا التكليف  
 لو سلمت صحته لما في حديث مسلم من التصريح بكفر  
 تارك الصلاة لكن حماله الجمهور علي المستقل ثم  
 الحكم عليهم بما ذكرنا هو باعتبار الظاهر **واما باعتبار**  
 البواطن والسرائر فامرهم ليس الي الخلق اذ **حسابهم**



أي حساب بواطنهم وسرايرهم **عليه السلام** أذهو المطلع وحده  
 علي ما فيها من إيمان وكفر ونفاق وغير ذلك فمن لخص  
 في إيمانه جازاه جزاء المخلصين ومن لا أجرا عليه في الدنيا  
 أحكام المسلمين وكان في الآخرة من أسوأ الكافرين  
 فرب عاص في الظاهر مصادف عند الله خير أو بالعكس  
 ومن ثم صح أنه صلى الله عليه وسلم قال أنكم لتختصمون  
 إلي ولعل بعضكم الحق بحجته من بعض الحديث  
 وقال نحن نحكم بالظواهر والله يتولى السراير وقال  
 ما أمرت أن أشتق عن قلوب الناس ولا بطونهم فقال  
 فخلا شققت عن قلبه الحديث وقال تعالى فإن  
 تابوا إلي أسلموا وإقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا  
 سبيلهم وفي الآية الآخري فآخوأنكم في الدين وما  
 فهم منهما أن من ترك واحدة من الثلاث لا يخل  
 سبيله وليس باخ لنا موافق للحديث الذي نحن  
 فيه وبما يظهر قول الإمام الشافعي والإمام مالك  
 يقتل تارك الصلاة وإن اعتقد وجوبها كما مر  
 ويرد قول المرجئية أنه لا يضر مع الإيمان معصية

قوله الحق الحق في الجنة  
 كجنا براوي

كما لا ينفع مع الكفر طاعة وفي تلك الأحاديث  
 والائتين دليل أيضا علي أن من أظهر الإسلام وأسر  
 الكفر قبل إسلامه ظاهرا وهو ما ذهب إليه الجمهور  
 وقال الإمام مالك وأحمد لا تقبل توبة الزنديق  
 ولا صحابنا فيه خمسة أوجه أصحها قبول توبته  
 مطلقا وإن تكررت أو كانت تحت السيف أو كانت  
 داعية إلي الضلالة **رواه البخاري** بلفظه المذكور  
 جميعه **ومسلم** ما عدا قوله إلا بحق الإسلام وعجيب  
 من المصنف مع شدة تحقيقه وحفظه كيف أوم  
 أن كلام الشيوخين خرج جميعه وهو حديث  
 عظيم مشتمل من قواعد الدين علي مهماتها كما ظهر  
 مما قررناه في شرحه وما يأتي أيضا وفيه بيان  
 واضح أن للإيمان أجزاء وشعبا منها ما هو فرض علي  
 كل مكلف في كل حال وهو الأولي أو في بعضها وهو  
 الثانية وما هو فرض علي بعض الأدميان ولو  
 غير مكلف وهو الثالثة والمراد بوجوبها علي غير  
 المكلف وجوبها في ماله والمخاطب بأخراجها منه



وليه فيلزمه ان لم يكن حنفيا اخرجها فورا وان  
منعه الامام واستفيد من تلك الثلاثة انه يلحق  
بكل واحدة منهما في كونه جزا وشعبة من الايمان  
ما هو في معناه وفيه زيادة علي حديث ابي هريرة  
الذي روياه ايضا امرت ان اقاتل الناس حتي يشهدوا  
ان لا اله الا الله ويومنون بي وبما جيت به فاذا فعلوا  
ذلك عصوا مني دعاءهم واموالهم الا بحقها وفي رواية  
حقي يقولوا لا اله الا الله فن قال لا اله الا الله عص  
مني دعاءهم وماله الي اخره وخرجه مسلم عن جابر بهذا  
اللفظ وزاد ثم قرأ فذكر انما انت مذكرك لست عليهم بمسيطر  
علي حديث انس الذي رواه مسلم وان كان الاخر فيه  
زيادة ايضا وهو امرت ان اقاتل المشركين حتي  
يشهدوا وان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله  
وان يستقبلوا قبلتنا وان ياكلوا ذبيحتنا وان  
يصلوا صلاتنا فاذا فعلوا ذلك حرمت علينا دعاءهم  
واموالهم الا بحقها لغير المسلمين وعليهم ما علي  
المسلمين وليس في الاحاديث الثلاثة ذكر الصوم

والمح مع ذكرهما في حديث جبريل السابق والذي  
بعده فيحتمل ان هذه الثلاثة كانت قبل فرضها  
وحديث فيستفاد من دينك الحديثين ضم الصوم  
والمح الي ما في هذه الاحاديث فيعطيان حكمه من  
المقاتلة عليهما والعصمة بعلمهما علي ان لك ان  
تقول انهما داخلان في قوله في حديث ابي هريرة  
وبما جيت به فانه شامل لدينك وغيرهما من جميع  
ما علم من دينه صلى الله عليه وسلم بالضرورة ونحو هذا  
يزول ذلك التكلف وينتضح الامر ثم رايت المصنف  
صرح بذلك فقال بعد الثلاثة المذكورة في حديث  
ابن عمر لا يد مع هذا من الايمان بجميع ما جاء به  
صلي الله عليه وسلم كما في رواية ابي هريرة ويومنون بما  
جيت به انتهي ويجعل تعميمه علي ما ذكرته من  
المعلوم بالدين بالضرورة لما مر في بحث الايمان  
في حديث جبريل وما حكى عن سفيان ابن عيينة  
ان حديث ابي هريرة كان اول الاسلام قبل فرض  
الصلاة والصيام والزكاة والحج ثم يرد ان روايته



انما صحبه صلى الله عليه وسلم بالمدينة بل لم يصحبه ابو  
 هريقة الا في فتح خيبر سنة سبع علي ان قوله عصوا  
 مني صريح في انه كان مأمورا بالقتال وهو لم يود  
 به الا بعد وصوله للمدينة واقامته فيها نحو الستة  
 هذا ومن الجواب ان حديث ابن عمر هذا الذي  
 ساقه المصنف في قتال عائلي الزكاة ولم يبلغه  
 ابا بكر وعمر رضي الله عنهما مع تشاجرهما في قتالهم  
 واختلاف رأيهما فيه فاستدل ابو بكر بالحديث  
 الثاني فقال الزكاة من حقها وبقياسها علي الصلاة  
 وعمر بانه اقتصر علي قول لا اله الا الله وهم يقولون  
 اي مع الشهادة الاخرى للقطع بان تلك لا تكفي  
 وحدها وانما لتلازمها عبرا بحدوها عن الجميع  
 ولعل ابن عمر لم يعلم بما وقع بينهما لمرض او سفر او  
 كان فاسيا اذ ذلك لم يرويه ورواية ابن خزيمة  
 في صحيحه وغيره ان ابا بكر استدل بحديث ابن  
 عمر قال اية الحفاظ الخطا ولم يكن حديث ابن  
 عمر عنده منه شيء والا لم يحتاج للاستنباط والقياس

السابقين

السابقين وبهذا يعلم جلالة علم ابي بكر رضي الله عنه  
 ودقيق استنباطه الصريح في ان قتال تارك الصلاة  
 كان مجمعا عليه بين الصحابة وفي ان العموم الذي يحتاج  
 به عمر يخص بالقياس فانه فيهما هنا وافق هذا النص  
 دون عمر مع ما علم من موافقانه الكثيرة للنصوص  
 ليمتاز عليه ابو بكر في اخص الاوصاف والجلوس  
 وهو العلم وقد بسطت الكلام علي علمه ومواقفات  
 عمر في كتابي الصواعق المحرقة لاخوان الشياطين  
 والابتداع والضلال والزندقة هذا ولا يباس  
 ببسط قضيتي في ذلك فانه وقع فيها خبط وخطا  
 كما قاله الخطابي وغيره انه صلى الله عليه وسلم لما توفي  
 واستخلف ابو بكر بعده ارتد بعض العرب ومنع  
 الزكاة بعضهم فعزم ابو بكر علي قتال الجميع فزارعه  
 عمر في المانعين واستدل كل منهما بما مروى كان الحق  
 مع ابي بكر كما تقرر ثم المرتدون منهم من عاد الي  
 ما كان عليه من عبادة الاوثان ومنهم من تابع  
 مسيلمة في دعواه النبوة كبني حنيفة وقبايل

صلها





غيرهم ومنهم من تابع الاسود العنسي في دعواه اياها  
باليمن ولم يبق مسجد يعبد الله فيه في بساط الارض  
الا مسجدا مكة والمدينة ومسجد نجواش من ارض  
البحرين به جمع من الازد محصورون الي ان فتح  
الله اليمامة بقتل مسيلمة الدغين وما لغوا الزكاة  
منهم من انكر فرضها ووجب ادائها الي الامام وهم  
في الحقيقة اهل بغي ولم يدعوا به جبيذ لدخولهم  
في غمار اهل الردة فاطلقت عليهم ومن ثم لما افرقت  
البغاة في زمن علي كرم الله وجهه سموا بغاة  
ومنهم من سمح بها لابي بكر الا ان رؤساهم منغوم  
وهولاهم الدين وقعت فيهم المناظرة السابقة  
ثم بان لعمرو صواب رأي ابي بكر فوافقته على قتالهم  
لا تقليد لان المجتهد لا يقلد مجتهدا بل لما انصح  
عنده من الدليل الذي ذكره ابو بكر وقد زعم  
من اخلاق له ولا دين من الرافضة وانما راس  
ما لهم البهت والكذب ان قتاله اياهم كان عسفا  
وظلما وانه اول من سبي المسلمين مع وجود شبهة

قامت

قامت عندهم بعد زول بها ويرفع السيف عنهم  
وهي قوله تغاي خذ من اموالهم صدقة الامة  
فالخطاب خاص به صلى الله عليه وسلم وليس لاحد  
من التطهير والتزكية والصلاة على المنتصدين  
ما له صلى الله عليه وسلم وهذا الزعم واضح البطلان  
لما مر ان منهم من اراد بدعايه الي نبوة من ترو منهم  
من انكر الشرايع كلها فمولا هم الذين راى ابو بكر سيئهم  
ووافقهم اكثر الصحابة رضي الله عنهم ومنهم علي كرم  
الله وجهه الواجب العصمة عندهم فانه استولد جارية  
من سبي بني حنيفة واولدها محمدا بن الحنفية الذي  
يزعم بعض الرافضة الوهيته قال الخطابي  
ثم لم ينقض عصر الصحابة حتي اجمعوا علي ان المرتد  
لا يسبي اي ومن ثم لما استخلف عمر رد عليهم سبيهم  
لكن اصبح من اصحاب الامام مالك قائل برأي ابي  
بكر من سبي اولاد المرتدين وهو قياس قول من قال  
من اصحابنا انهم كالكفار الا صليين فحكاية الخطابي  
الاجماع لم تتم له وانما اصبفت الردة لما نفي الزكاة



مع بقا ايمانهم ارادة لغناها اللغوي او لشاركتهم  
 اهلها في منع بعض حقوق الدين وما ذكره في  
 الآية جعل منهم فان خطاب القرآن اما عام نحو  
 كتب عليكم الصيام واما خاص به صلى الله عليه وسلم  
 وهو ما صرح له فيه بذلك خوفاً منه به نافلة  
 لك خالصة لك من دون المؤمنين فان لم يصرح  
 له فيه بذلك عم امته خوفاً من الصلاة لولاك الشمس  
 فاذا قرأت القرآن الآية ومنه خذ من اموالهم  
 صدقة الآية فالامام بعده مثله فيه وفائدة  
 خطابه لتعليم الامة سلوك طريقته ومن هذا  
 قوله تعالى يا ايها النبي اذ اطلقت النساء الآية  
 فخطب بالنبوة خصوصاً وبالحكم عموماً بل قد  
 يخاطب ويراد غيره خوفاً ان كنت في شك الآية  
 وما ذكره من التظهير وغيره ينال بطاعة  
 الله ورسوله اذ كل ثواب مقيد بعمل بركان في  
 زمينه صلى الله عليه وسلم باق غير منقطع وليس لاخذ  
 الصدقة الدعا لوديعا باليمن والبركة في ماله

ويرجي

ويرجي ان يستجيب الله تعالى له لا يقال انكار فرض  
 الزكاة كفر فكيف مراهم بغاة لاننا نقول هذا  
 بالنسبة لزماننا فانها فيه صارت معلومة من الدين  
 بالضرورة وكلها هو كذلك انكاره كفر بخلافها  
 ذلك الزمن لغرب عهدهم بالاسلام مع جعلهم بالا  
 واحتمال الشك على ان انكار المعلوم من الدين  
 بالضرورة في زماننا من قريب العهد بالاسلام  
 ومن لم يخالف المسلمين لا يكون كفرا وهذا اوجه من  
 قول القاضي عياض ان منكري وجوبها من قسم المرتدين  
 الا ان يريد ما فرغاه في معني ذلك لكنه بعيد من  
 قوله ان ابا بكر قاتلهم لكفرهم **تنبيه** استغيد  
 تمام عن عمر من موافقته ابا بكر على القتال والسبي  
 ثم رده سيهم اليهم لما استخلف ان الامام المجتهد  
 العام اذا امر بما رواه حكم بحكم اعتقده صوابا لزم  
 المجتهدين وان راوا خلاف رايه وغيرهم موافقته  
 وان عروا فقهه على القتال ظاهرا وباطنا وعلى السبي  
 ظاهرا فقط بدليل رده بعد ويحتمل انه كان موافقا

حكام



عليه باطنا ايضا ثم تغير اجتماعه وان سلمنا انهم اجمعوا مع  
 ابي بكر عليه بنا علي ان انقراض العصر شرط في صحة الاجماع  
 علي ان الذي صحته القرطبي انه لا اجماع علي السبي  
 ولا علي عدمه وعليه فلا وجه لمنع تغير اجتماعهم  
 بانه يلزم عليه خرق اجماع الصحابة مع ابي بكر علي  
 السبي **الحديث التاسع** **عن ابي**  
**هريز** جره هو الاصل وصوبه جماعة لانه جزو العلم  
 واختار اخرون منع صرفه كما هو الشايع علي السنة  
 العلماء من الحديثين وغيرهم لان الكل صار كالجملة  
 الواحدة واعترض بانه يلزم عليه رعاية الحال  
 والاصل معاني كلمة بل في لفظة هريز اذا وقعت  
 فاعلاما مثلا فانها لغرب باعراب المضاف اليه نظرا  
 للاصل وتمنع من الصرف نظرا للحال وتغيره خفي  
 انتهى ويجاب بان الممتنع رعاية ما من جهة واحدة  
 لا من جهتين كما هنا وكان الحامل عليه الحقة واشتهر  
 هذه الكنية حتي نسي الاسم الاصلي بحيث اختلفوا  
 فيه اختلفا فالكثيرا كما سيأتي وسيد تلقيبه بذلك

هذا الحديث صحيح

ما رواه  
 ابو هريرة  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم

ما رواه ابن عبد البر عنه انه قال كنت احمل يوما  
 هرة في كفي فرائي النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي يا  
 ابا هريرة وفي رواية ابن اسحاق وجدت هرة حملتها  
 في كفي فقيل ما هذه فقالت هرة فقيل لي فانت  
 ابو هريرة ورحم بعضهم الاول وقيل كان يلعب  
 بها وهو صغير وقيل كان يجلس اليها وقيل الملكني  
 له بذلك والده واختلف في اسمه واسم ابيه علي  
 خمسة وثلاثين قولاً اصحابها كما قاله المصنف ما ذكره  
 بقوله هنا **عبد الرحمن** روي ابن اسحاق عنه انه  
 ابدل به في الاسلام عن عبد شمس اسمه في الجاهلية  
**ابن صخر رضي الله عنه** الدوسي اسلم عام خيبر  
 وشهد هامة مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم لازمه الملازمة  
 التامة رغبة في العلم راضيا بشبع بطنه وكان  
 يدور معه حيث ما دار ومن ثم كان احفظ  
 الصحابة رضي الله عنهم وقد شهد له رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم انه حريص علي العلم والحديث  
 وقال قلت يا رسول الله اني سمعت منك حديثا

فقال ما هذه فقالت هرة



Copyrighted material



كثيرا واي اخشا ان النساء فقال بسط رد اك فسطه  
 فغرف بيده فيه ثم قال منه فضمنته فمانيت شيا  
 بعده قال البخاري روي عنه اكثر من ثمان مائة ما  
 بين صحابي وتابعي سند حمله عمر علي البحرين ثم عزله  
 ثم اراده علي العمل فابي ولم يزل يسكن المدينة  
 وبها توفي سنة سبع او ثمان او تسع وخمسين عن  
 ثمان وسبعين سنة ودفن بالبقيع وما اشهر ان  
 قبره بقرب عقلا لا اصل له وانما ذاك صحابي  
 اخر اسمه جندرة روي له خمسة الاف وثلثمائة  
 حديث واربعة وسبعون حديثا اتفق منها علي  
 ثلثمائة وخمسة وعشرين وانفرد البخاري بثلاثة  
 وتسعين ومسلم بمائة وتسعين **قال سمعت**  
**رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما نصيحتكم**  
 هذا الخطاب ونحوه مختص لغة بالموجودين  
 عند نزوله وشموله لمن بعدهم لما هو معلوم من  
 الدين بالضرورة ان هذه الشريعة عامة الي يوم  
 القيامة **عنه فاجنبوه** دا بما علي كل تقدير ما دام

قوله في البقيع اي  
 الصغير

نحو  
 حيدر

منها

منها عنه ختم في الحرام وندبا في المكروه اذ لا يمتثل  
 مقتضي النهي الا بترك جميع جزئياته والا صدق  
 عليه انه عاص او مخالف وايضا فترك النهي عنه  
 ما واستصحاب حال عدمه او الاستمرار علي عدمه  
 وليس في ذلك ما لا يستطاع حتي يسقط التكليف  
 به ونظرفيه بان الداعي للمعصية قد يقوي حتي  
 لا يستطاع الكف عنها ويرد بان هذا نادرا فلا  
 يعول عليه وان سلم انه يوجد كثيرا من يجتهد في  
 الطاعة ولا يقوي علي ترك المعصية فخرج نحو كل  
 الميمنة للاضطرار وشرب الخمر لا ساعة اللقمة ولا  
 والتلفظ بكلمة الكفر لا كراه لعدم النهي عن هذه  
 حينئذ **وما امرنكم به فانوا** وجوبا في الواجب  
 وندبا في المندوب **منه ما استطعتم** اي اطعتم  
 لان فعله هو اخراجه من العدم الي الوجود وذلك  
 يتوقف علي شروط واسباب كالقدرة علي الفعل  
 ونحوها وبعض ذلك يستطاع وبعضه لا يستطاع  
 فلا جرم سقط التكليف بما لا يستطاع منه لان

قوله عاص اي عاص  
 في الحرام ومخالفي المنع  
 انما استخفا سراوي

قوله فلا جرم  
 انما استخفا سراوي



الله اخبر انه لا يكلف نفسا الا وسعها وايضا يصدق عليه  
 انه امتثل الامر المطلق مع الاتيان بالمستطاع الصادق  
 عليه اسمه كيوم وركعتين واقل منقول في ضم وصل وتصدق  
 فان قيده ووصف لم يصدق الامتثال الا بالاتيان  
 به بجميع قيوده او واصافه وان كان من اشق التكليف  
 وهذا من قواهد الاسلام المهمة وما اوتيه صلى الله  
 عليه وسلم من جوامع الكلم لانه يدخل فيه ما لا يحصى من  
 الاحكام وبه وبالاتية الموافقة له يخص عموم قوله تعالى  
 وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فاذا  
 محجز عن ركن او شرط لغيره وضوء صلاة او قدر على غسل  
 او مسح بعض اعضا الوضوء او التيمم او على ستر بعض  
 العورة او على بعض الفطرة لا عن الرقبة في الكفارة لان  
 لها بدلا او بعض الفاتحة او ازالة بعض المنكرات بالمكن  
 وصحت عبادته مع وجوب القضاء تارة وعدمه اخرى  
 كما هو مقرر في الفروع ويؤخذ من هذا القاعدة المشهورة  
 ان درة الفاسد او لي من جلب المصالح فاذا تعارضت  
 مصلحة ومفسدة قدم دفعها لان اعتنا الشارع بالمنها

١١٤

الحاشية

اشد

شد منه بالامور انما علم مما تقرروا ومن ثم سوي في ترك  
 الواجب بادي مشقة كالقيام في فرض الصلاة وفطر  
 رمضان والعدول الي التيمم ولم يسأح في الاقدام على  
 منه وخصوصا الكبار الا اذا حقت الضرورة وقد  
 تراعي المصلحة لغلبتها على المفسدة ومنه الصلاة مع  
 اختلال بعض شروطها فان فيها مفسدة هي الاخلال  
 باجلال الله عن ان يناجي الاعلى كمال الاحوال ومع ذلك  
 يجب فعلها تقديرا لمصلحتها وكالكذب للاصلاح  
 فانه جائز لان مصلحة جديده تربو على مفسدته  
 وهذا النوع راجع في الحقيقة الي ارتكاب اخف  
 المفسدتين ثم هذا الحديث موافق لقوله تعالى  
 فاتقوا الله ما استطعتم واما التقوا الله حق تقائه  
 فقيل منسوخ والاصح بل الصواب وبه جزم المحققون  
 ان تلك مبينة لهذه قاله المصنف وانما يتم هذا  
 على تفسير حق تقائه بامتثال امر واجتناب لمفيه  
 اما على المشهور من تفسيره بان يذكر فلا ينبغي ويطاع  
 فلا يعصى فالوجه النسخ فان هذه لما نزلت

قوله حق الحق اي تحققت  
 اي ثبتت الضرورة



تخرجت الصحابة رضي الله عنهم منها وقالوا آتينا  
 يطيق ذلك فنزلت تلك ولتوقف المأمور به علي  
 فعل بخلاف المنهي عنه فإنه كف محض قال في ذلك  
 فانما منه ما استطعتم وفي هذا فاجتنبوه وعن  
 أحمد بن حنبل رضي الله عنه أنه يؤخذ من الحديث  
 أن المنهي أشد من المأمور لأنه لم يبرخص في شيء منه  
 والأمر مقيد بالاستطاعة وفريق من هذا قول  
 بعضهم أعمال البر يعلمها البار والفاجر والمعاصي  
 لا يتركها الأصديق قيل وتفضيل ترك المنهي علي  
 فعل الطاعة إنما يريد به علي نوافلها والأفحش  
 الواجب لكون العمل فيه مطلوباً لذاته أفضل  
 من ترك المحرم لأن المطلوب عدمه ومن ثم لم يجمع  
 لنبية ولذلك كان ترك الواجب قد يكون كفراً  
 كترك التوحيد بخلاف ارتكاب المنهي فإنه لا يفتي  
 الكفر بنفسه انتهى وفيه نظر **فإنما** وجه تفرع  
 ما بعدهما علي ما قبلهما لأن المأمور والمنهي الصادرين  
 منه صلى الله عليه وسلم لما كانا منظمين لكثرة السؤال

عنهما

عنهما هل يقتضيان التكرار مثلاً وكان في كثرة  
 كثرة الجواب فيضاهي ذلك قصة بقرة بني إسرائيل  
 التي أمروا فيها بدبح بقرة فتعنتوا ولم يبادروا الي  
 مقتضي اللفظ من دبح أي بقرة كانت بل شددوا  
 علي أنفسهم بكثرة تكرار السؤال فشدد الله عليهم  
 بزيادة الأوصاف حتي لم يجدوا متصفاً بها إلا  
 بقرة واحدة فشروها بممل جلد هاهنا فندموا  
 علي ذلك فخاف صلى الله عليه وسلم علي أمته من مثل ذلك  
 ومن ثم قال **اهل ك الذين من قبلكم كثرة مسألتهم**  
**والخلاصة** فهم بالضم لأنه أبلغ في ذم الاختلاف إذ لا  
 يتقيد حينئذ بكثرة بخلافه لو جرد **علي أنبياءهم**  
 استغيد منه مخيم الاختلاف وكثرة المسائل من  
 غير ضرورة لأنه توعد عليه بالهلاك والوعيد  
 علي الشيء دليل لتخريمه بل لكونه كبيرة علي الخلاف  
 فيه ووجهه في الاختلاف أنه سبب تفرق القلوب  
 ووهن الدين كما جري للخوارج حين تبايع بعضهم  
 من بعض ووهن أمرهم وذلك حرام فتسببه المودعي إليه

قوله بالضم إلخ الأولي  
 بالرفع لأن حركة الف حركة  
 بناء وحركة الرفع حركة  
 الحركات الخمسة الأولى





هذا هو السؤال الذي  
 سألته عن جوابه  
 في كتابي في فضائل  
 الإمام أبي جعفر عليه السلام



بلغ  
 نقابه

حرام وفي كثرة السؤال انه من غير ضرورة مشعر بالثقت  
 ومفضل اليه وهو حرام ايضا وقد نهي الشارع عن قيل  
 وقال وكثرة السؤال وروي احمد انه صلى الله عليه وسلم  
 نهى عن الاغلو طات وهي صغاب المسائل وورد  
 سيكون اقوام من امتي يغفلون فقهاهم بعض المسائل  
 اوليك شرار امتي وقال الحسن شرعباد الله الذين  
 يبتغون شرار المسائل ليعمل بها عباد الله وقال  
 الا وراعي ان الله اذا اراد ان يحرم عبده بركة العلم  
 الفتي علي لسانه المغاليط فلقد رايتهم اقل الناس  
 علما وكان افاضل الصحابة كزيد بن ثابت واي بن  
 كعب اذا سئلوا عن شي قالوا اوقع فان قيل نعم  
 افتوا فيها اوردوها الي من يغني فيها وان قيل  
 لا قالوا دعها حتي تقع وكانوا يكرهون السؤال  
 عما لم يقع بل لعن عمر سايل عما لم يكن وهذا الحكم  
 يرجع الي قوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا  
 تفرقوا ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا الاثني  
 ونحوهما وبما تقر علم انه لا يحتاج الي قول من قال

اذكره



ان كراهة المسائل وقتها مختص برمنه صلى الله عليه  
 وسلم لما بحثني حينئذ من تخريم او ايجاب يحصل به  
 مشقة وهذا من بوفاته صلى الله عليه وسلم واعلم  
 ان الناس انقسموا في هذا الباب فمنهم من سد بابها  
 حتي قل فهم وعلمه بحدود ما انزل الله وصار  
 حامل فقه غير فقيه ومهم من اتباع اهل الحديث  
 ومنهم من توسع في البحث حتي عمالم يقع واشتغلوا  
 بتكاليف الجواب عنه وكثرة الخصومة فيه والجدال  
 عليه حتي تفرقت قلوبهم واستغرقوا لسببه  
 الالهوا والشحناء والعداوة والبغضاء وبقايت  
 ذلك كثيرا بنية المغالبة وطلب العلو والمباهاة  
 وصرف وجوه الناس اليه وهذا مما ذمه العلماء  
 ودلت السنة علي قبحه وتخرجه كما مروا ففها  
 الحديث العالمون به فوجهوا همتهم الي البحث  
 عن معاني القرآن والسنة وكلام العلماء بركة  
 والتابعين ومسائل الحرام والحلال واصول  
 السنة والزهد والدقائق ونحو ذلك مما فيه صفا



القلوب والاخلاص لعلم الغيوب جعلنا الله منهم  
 بمنه وكرمه رواه البخاري ومسلم وهذا حديث  
 عظيم من قواعد الدين وarkan الاسلام فينبغي  
 حفظه والاعتناء به لكن مسلم ذكره في بعض طرقه  
 مطولا ولفظه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال يا ايها الناس قد فرض الله عليكم  
 الحج فحجوا فقال رجل اكل عام يا رسول الله فسكت  
 حتى قالوا مرارا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال ذروني  
 ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالي  
 واختلافهم عليا بنبياهم فاذا امرتكم بشي فانوا منه  
 ما استطعتم واذا نهيتكم عن شي فدعوه ولكون  
 هذا كالشارح للحديث الاول تكلم عليه جمع من  
 الشراح بما حاصله ان السائل هو الاقرع بن حابس  
 قيل وفيه دليل للقول الضعيف انه يتوقف  
 في الامر فيما زاد علي مرة علي البيان فلا يحكم بانقضاء  
 ولا منعه اذ لو كان مطلقا ليعتضي التكرار

عدمه لم يسأل الاقرع بن حابس عن ذلك ولقيل  
 له لا حاجة الي السؤال بل مطلقه محمول علي كذا الاصح  
 انه لا يقتضي التكرار فلا دلالة في الحديث للوقف  
 لاحتمال ان السؤال للاستظهار والاحتياط فانه  
 وان لم يقتض التكرار فقد يستعمل فيه سيما والحج  
 لغة فصد فيه تكرار بقوي احتمال التكرار عند  
 السائل من هذه الجبئية ايضا وفي قوله صلى الله عليه  
 وسلم لو قلت نعم لوجبت دليل لجواز الاجتهاد له  
 وهو الاصح وذرروني ما تركتكم دليل لعدم الحكم  
 قبل ورود الشرع وهو الاصح ومعناه لا تكثروا  
 من الاستفصال عن المواضع التي تعيد بوجه ما  
 ظاهرا وان صلت لغيره كما في فحجوا فانه وان  
 امكن ان يراد به التكرار فينبغي ان يكتفي بما  
 يصدق عليه اللفظ وهو المرة الواحدة فانها  
 مفهومة من اللفظ قطعاً وما زاد مشكوك فيه  
 فيخرج عنه ولا يكثرا السؤال ليلا بكثرة الجواب  
 فيحصل النعنت والمشقة كما مر عن بني اسرائيل



ومن ثم قال تعالي يا ايها الذين امنوا لا تسالوا عن اشياء  
ان تبد لكم لتؤكروا لاية نزلت كما في البخاري لما اكثروا  
عليه صلي الله عليه وسلم السؤال تغتوا واستهزا كقول  
بعضهم من اي من السلب فافتي وجا من غير وجه  
انها نزلت لما سالوه عن الحج وقالوا في كل عام وفي  
رواية انه صلي الله عليه وسلم خرج وهو غضبان  
محمدا وجهه حتي صعد المنبر فقام اليه رجل  
فقال اين اي قال ابوك في النار فقام اخر فقال  
من اي قال ابوك حذافة وكان الناس يسبون  
ويدسبون له غيره فحشي عمر علي ركبتيه واعتذر عنهم  
حتي سكن غضبه فنزلت لخصا لهم ان يسالوا كما سالت  
النصاري في المايادة فاصبحوا بها كافرين ومعلمة  
لهم بانهم ينتظرون نزول القرآن فانهم لا يسالون عن  
شي الا وجدوا نبيا نه قاله ابن عباس ومجناه ان جميع  
ما يحتاج اليه من الدين لا بد ان يبين في القرآن ابتدا  
من غير مسألة وحديث فلا حاجة للسؤال سيما عام  
يبلغ وانما المحتاج اليه فهم ما اخبر الله به ورسوله ثم

هـ  
في قوله  
ابوك حذافة

اتباعه

اتباعه والحمل به كما اشار اليه صلي الله عليه وسلم بقوله  
في حديث مسلم السابق اذ نصيحتكم عن شي الي اخره بخلاف  
من صرف همته عند سماع الامر والنهي الي فرض ما قد يقع  
وقد لا فانه مما يثبط عن الجد في امثال الامر والنهي  
والحاصل انه لا مانع من تعدد سبب النزول وان  
منه ما يسوا السائل جوابه مثل هل هو في الجنة  
او النار وهل ابوه من ينسب اليه او غيره وما كان  
منه علي وجه التغت والعيب والاستهزا كما كان  
يفعله كثير من المنافقين وغيرهم وما كان فيه  
سوال اية واقتراحا علي وجه التغت كما كانت  
يساله المشركون واهل الحجاب وما كان سوالا عما  
اخفاه الله كما مر الساعة والروا عن كثير من  
الحلال والحرام مما يخشي ان يكون السؤال سببا لنزول  
التشديد فيه كصوعن الحج هل يجب كل عام ومن ثم  
صح ان اعظم المسلمين في المسلمين جرما من سال عن  
شي لم يحرم محرم من اجل مسالته ولما سئل صلي الله  
عليه وسلم عن اللعان كره السائل وعابها حتي ابتلي



السابيل عنه قبل وقوعه بذلك في أهله ولم يرخص  
 في السؤال الا لو فود الاغراب لتالفهم بخلاف المقيمين  
 عنده لرسوخ الايمان في قلوبهم وصح عن النواصب ان  
 سمعان ائمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة  
 سنة ما يمنعني من المسألة الا المجرم كان احدا  
 اذا هاجر لم يسأل النبي صلى الله عليه وسلم وعن انس  
 كخبينا ان نسال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء  
 وكان يجيبنا ان يجي الرجل من اهل البادية الغافل  
 فيسأله ونحن نسمع وروي احمد انهم رشوا اعرابيا  
 برد احني يسألهم نعم ربما يسألوا عما لم يقع نحو اننا  
 لا فؤا العدو وغدا وليس معنا مدي أفندبح بالقب  
 وسال حذيفة عن الفتن وما يفعل فيها وأثر  
 تركتكم علي وذرتم ماضي ذروني لان العرب  
 لم تستعمله الا في الشر اغتناعه بترك وكذا وقع  
 ماضي يدع ومعني فرض الله عليكم الحج اوجبه ومن  
 ثم اجمعوا علي وجوبه وانه مرة في العمر باصل الشرع  
 والاصح انه علي التراخي لان الامر لا يقتضي القوا

علي الاصح

علي الاصح ولا نه صلى الله عليه وسلم اخره عن سنة ايجابه  
 ومن ثم قال القائلون بغوريته يجوزنا خيره  
 السنة والسنتين وشرط وجوبه التكليف اتفاقا  
 والاستطاعة وكذا الحرية عند الجمهور والاسلام  
 شرط قليل للوجوب وقيل للاداء والاستطاعة  
 فسرت في حديث بالزاد والراحلة لكن مران منهم  
 من صححه ومنهم من ضعفه ومن ثم اختلفوا فيها  
 فقال الامام مالك من اعناد السؤال بيلده لا  
 يحتاج لوجود زاد ومن قدر علي المشي يلزمه  
 الحج وان بعدت المسافة واحتمل بان يسمي مستطيعا  
 عرفا وخالفه الامام الشافعي والاكثر وث  
 فقالوا لا يجب المشي علي البعيد وهو عندنا من  
 بينه وبين مكة مرحلتان وان قدر ولا السؤال  
 مطلقا وقالوا انه لا يسمي في العرف مستطيعا  
 الا ان وجد الزاد مطلقا والراحلة ان بعد عن  
 مكة فاصل اختلافهم في الحكم اختلافهم في العرف  
 واختلفوا ايضا فيمن لم يستطع الحج بنفسه لعجزه





عن الثبوت على المركوب هل يخاطب بالحج فيحج عنه  
في حياته باذنه وبعد موته من تركته أولا قال  
بالاول الاكثر ومنهم الامام الشافعي والثاني  
الامام مالك وما اختلف فيهما هذا العرف ايضا  
فان الاولين بعدونه مستطيعا بغيره ويقولون  
الاستطاعة بالغير كهي بالنفس والامام مالك  
يقول غير مستطيع لان الاستطاعة حيث اطلقت  
انما ينصرف للاستطاعة بالنفس وحد بيت  
للتحريم وقولها بارسل الله ان فريضة الله علي  
عباده ادركت ابي شيخا كبيرا لا يستطيع ان يثبت  
عليه لراحلة افاجع عنه قال نعم وفي رواية لا يستطيع  
ان يستوي علي ظهر بعير وفي اخري عليه فريضة  
الله في الحج وفي اخري فحج عنه ظاهر في الدلالة  
للاولين وتكلف المالكية للجواب عنه بما ياباه  
ظاهره ومنه ان ظاهرا الاستطاعة في الفدان  
بخالفه فتقدم لتواتره ويحجب عنه بانه مبني  
علي ما مر لهم ان المفهوم من الاستطاعة عرفا

الاستطاعة

الاستطاعة بالنفس ومراثة محل النزاع وانه يجمل  
ان معني ادركته انه فرض وهو مريض ونزده الرواية  
الاخيرة وان هذا اظن منها وليس مطابقا للواقع  
ويرد بان هذا مجرد دعوي والافسكونه صلى الله  
عليه وسلم علي سواهما واجابته عليه ظاهري تقريبي  
وصحته وان امرها بالحج انما هو من باب التطوع  
وايضال خير للميت بدليل قوله للاخري لما قالت  
ان ابي نذرت ان تحج فلم تحج افاجع عنها قال حج عنها  
ارابت لو كان علي امك دين اكنت قاضية عنها  
قالت نعم ويرد بان الاصل في الامر الوجوب وهو  
عندنا واجب علي وارث خلف ميتة تركه وقد  
مات وعليه حجة الاسلام او نذر فالامر علي قواعدا  
باق علي حقيقته في الحد يثنين وعلي قواعدهم  
مخرج عنها واخرجه عنها يحتاج لدليل يخرج  
عنها ومجرد دعوي انه من ذلك الباب ليس دليلا  
ودعوي اختصاصه بها وانه مضطرب غير مقبول  
اذا الخصوصية لا يثبت الا بدليل والاضطراب علي



بخوما في هذا الحديث غير موثرو وفي الحديث رد علي من  
 منع حج المرأة عن الرجل والحج عن الغير مطلقا وحكي  
 عن الامام مالك والذي عليه الامام الشافعي وجمهور  
 الفقهاء جوازها عن عليه فرض ولو قضا او نذرا وان لم  
 يوص به وعن اوصي به ولو تطوعا وعن حي معصوب  
 باذنه ويدل له خبر ان الله يدخل بالحجة الواحدة ثلاثة  
 الميت والحاج والمنفذ لذلك ولا يضران في سنده ابا  
 معشر لانه يجتمع به لانه مع تضعيف الاكثرين له  
 يكتب حديثه وخبر انه صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول  
 لبيك عن شبرمة قال من شبرمة قال اخي قال  
 حججت عن نفسك قال لا حج عن نفسك ثم عن شبرمة  
 والجمهور علي كراهة اجارة الانسان لنفسه للحج ويدلغي  
 حمله علي من قصد الدنيا اقام من قصد الآخرة لا احتياجه  
 للاجرة ليصرفها في واجب او مندوب فلا كراهة في  
 حقه الحديث  
 هدير رضي الله عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى طيب اي طاهر مائة

الكلام المطلق  
 من كلامي ولا ينبغي  
 من كلامي ولا ينبغي

عن التقايص وكل وصف خلا عن الحال المطلق وطيب  
 الثناء ومستلذا لاسما عند العارفين بها وعلي كل فهو  
 من اسماء الحسنات لصحة الحديث به كالجمل قيل  
 ومثلها التظيف ورد بان حديثه لم يصح اي وهو  
 ان الله طيب يحب الطيب نظيف يحب النظافة جواد  
 يحب الجواد خرجه الترمذي وفي سنده مقال  
 لا يقبل من الاعمال والاموال الا طيبا اي لا يثبت  
 الا علي ما يحله طيبا اي خالصا من المفسدات كلها  
 كالرياء والعجب او حلالا سواء كان بالنسبة لعالم  
 ام مشتملا واما الحرام عنده فلا يثبت عليه وان كان  
 حلالا عندنا نعم القياس ان من تصدق بما يظنه  
 حلالا وهو حرام باطنا انه يثاب علي قصده الطاعة  
 وبما قرره يندفع ما اطل اليه بعض الشراخ هنا  
 في معني القول وانما لم يقبل الله الصدقة بالمال  
 الحرام لان المتصدق تصرف فيه وهو ممنوع من  
 التصرف فيه لكونه ملك الغير فلو قبل منه لزم ان  
 يكون مأمورا به منهيا عنه من جهة واحدة وهو محال



وهذا معني مفهوم مخوفي الحديث ان بين الطبيب  
لذاته المقتضي للقبول والخبر لذاته المقتضي  
لعدمه تضادا يحيل اجتماعهما ثم الصدقة بالمال  
الحرام اما ان تكون من نحو الغاصب عن نفسه فهذا  
هو المراد من الاحاديث الكثيرة في ذلك المصروفة  
بانه لا يقبل منه وانه لا يؤجر عليه بل يأثم به ولا  
يحصل للمالك بذلك اجر على ما قاله جمع ونقل  
عن ابن المسيب واما عن صاحبه اذا عجز عن رده  
او ابي ورثته فهذا جائز عند اكثر العلماء فيكون  
لنفعه له في الاخره حيث تغذر عليه الانتفاع به  
في الدنيا وقال الفضيل في مال حرام لا يعرف اربابه  
يتلف ويلقى في البحر وهو بعيد وقال الامام  
الشافعي رضي الله عنه بحفظ ابي وجود مسأله  
ان رجي **تنبيه** انتفا القبول قد يؤذن  
بانتفا الصلة كما في لا يقبل الله صلاة احدكم اذا  
احدث حتي يتوضي ويفسر القبول جنيته بانه ترتب  
الفرض المطلوب من الشئ على الشئ وقد لا كافي الاثبات

من



ومن سخط عليها زوجها واتي العراف وشارب الخمر  
لا يقبل له صلاة اربعين يوما ويفسر القبول جنيته  
بالثواب ومنه خبر احمد الا في من صلي في ثوب قيمته  
عشرة دراهم فيه درهم حرام لم يقبل له صلاة ويميز  
بين هذين الاستعمالين بحسب الادلة الخارجية  
واما القبول من حيث ذاته فلا يلزم من نفيه ثبوت  
الصحة وان لزم من اثباته اثباتها قيل وللقبول  
معني ثالث وهو الرضا بالعمل ومدح فاعله والثنا  
عليه بين الملائكة والمباهة به استمحي وفيه نظر  
لان مرجع ذلك الي المعني الثاني وهو الثواب  
اذ لا فائدة له الا اعلام الملائكة بمرتبته ليحضر  
بمزيد دعا واستغفار وهذه الجملة توطئة وتنا  
لما هو المقصود بالذات من سياق هذا الحديث  
وهو طيب المطعم لحياة الكمال المستلزم لاجابة  
الدعا غالبا واستنفيد ما قررت ان الطبيب يأتي  
بمعني الطاهر وبمعني الحلال وقد مر او بمعنى  
المستلزم طبعا وان الله تعالى امر المؤمنين بما امر

الله

سيس



به **الموسلين** فسوي بينهم في الخطاب بوجوب اكل  
 الحلال ففيه ان الاصل استواءهم مع اعمهم في الاحكام  
 الا ما قام الدليل على انه مختص بهم **فقال**  
**تغاي يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا**  
**وقال تغاي يا ايها الذين امنوا كلوا من طيبات**  
**ما رزقناكم** ملكناكم وقد ياتي في بعض المواضع يعني  
 لفتناكم وهي جمع طيب وهو الحلال الخالص من الشبهة  
 لان الشرع طيبه لا كله وان لم يستلذه وعن الامام  
 الشافعي رضي الله عنه انه المستلذ اي شرعا والا  
 فلهذا الطعام غير المباح وبال وحسار فيكون  
 طعاما ذا غصة وعذابا في معني ما قبله خلافا  
 لمن فهم تغاي راينهما فاعترض بينهما فاعترض الامام  
 الشافعي بان الحذرير لذل اللحم على الاطلاق وهو  
 حرام اجماعا ونحو الصبر لا لذه فيه وهو حلال  
 اجماعا نعم قد يراد بالطيب اخص من الحلال وهو  
 المستلذ طبعاً وذلك في حق قوله تغاي كلوا مما  
 في الارض حلالا طيبا على انه كما يحتمل ذلك يحتمل

ان يكون

ان يكون تأكيداً لكن التأسيس خير منه وقد تشير  
 هذه الآية الى ان الحرام رزق وهو ما عليه اهل السنة  
 خلافا للمعتزلة وهليلنا من الكتاب وما من دابة  
 في الارض الا على الله رزقها ومن السنة ان نفسا لن  
 تموت حتي تستكمل رزقها فدل على ان جميع ما اكلته  
 كل نفس رزقها حلالا كان او حراما واجماع الامة ان  
 اسم برزق البهائم ما تاكله والطفل ما يشربه من  
 اللبن وليس بمكنا كما فدل على ان الرزق لا يضطر  
 فيه الملك قال ابو هريرة ثم بعد ما سبق ذكره  
 استظهر صلى الله عليه وسلم الكلام حتي **ذكر الرجل**  
**يطيل السفر** صفة للرجل لان فيه جنسية  
 فيه اشارة الى ان السفر مجردة يقتضي اجابة  
 الدعاء به بصرح حديث ابي داود والترمذي  
 وابن ماجه ثلاث دعوات مستجابات لا شك  
 فيهن دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة الوالد  
 لولده وكونه اقرب الي الاجابة لانه مظنة حصول  
 انكسار النفس بطول الغربة عن الاوطان وتخل

ان الله في الحديث وهو قوله  
 ما من دابة الا على الله رزقها  
 لا رزق فيها للتبويض



المشاق والآنكسار من أعظم أسباب الاجابة **اشعث**  
 أي جعد الرأس **اغبر** أي غير الخبار لونه لطول سفره  
 في الطاعات كج وجهاد وزيارة رحم وكثرة عنايته  
 ومشقته ومع ذلك لا يستجاب له لما يأتي فكيف  
 بمن هو منهك في الخفلة والمعاصي وفي هذا أيضا  
 إشارة إلى أن رثاثة الهيئة من أسباب الاجابة ومن  
 ثم قال صلى الله عليه وسلم رب اشعث اغبر ذي طمرين  
 مدفوع بالابواب لو قسم علي الله لا يره ولا جل هذا  
 نذب ذلك في الاستسقاء **يد** صفة رابعة بالاعتبار  
 السابق **يد** عند الدعاء **الي التماسا** قايلا **يارب**  
 اعطني كذا **يارب** جنبني كذا فيه رفع اليدين  
 في الدعاء وهو سنة في غير الصلاة وفيها في القنوت  
 انبعاثا له صلى الله عليه وسلم وفي الحديث ان الله حي  
 كريم يستحي من عبده ان يرفع اليه كفيه ثم يردهما  
 صفرا خائبتين رواه احمد وابوداود والترمذي  
 وابن ماجه وحكته اعتياد العرب رفعهما عند الخوض  
 في المسئلة والذلة بين يدي المسؤول وعند استعظام

هذا هو الوجه في دعاء الاستسقاء  
 في الدعاء باليد

الامر

الامر والداعي جدير بذلك لتوجهه بين يدي أعظم  
 العظماء ومن ثم نذب الرفع عند تكبيرة الاحرام والركوع  
 والرفع منه والقيام من التشهد الاول اشعارا  
 للصلي بانه يذبني له ان يستخضر غنة من هويين  
 يديه حتى يقبل بجليته وظاهره وباطنه علي ما هو  
 فيه وجا انه صلى الله عليه وسلم كان عند الرفع تارة  
 يجعل بطون يديه الي السماء وتارة يجعل ظهورهما  
 اليها وحمل الاول علي الدعاء بحصول مطلوب او دفع  
 ما قد يقع به من البلاء والثاني علي الدعاء برفع ما قد  
 وقع به من البلاء وروي مسلم انه صلى الله عليه وسلم  
 جعل الثاني في الاستسقاء واحدا انه صلى الله عليه  
 وسلم فعله وهو واقف يعرفه وجا ايضا انه صلى  
 الله عليه وسلم رفع يديه وجعل ظهورهما الي حصة  
 القبلة وهو مستقبلها وجعل بطونهما مما يلي وجهه  
 وورد عكس هذه في الاستسقاء ايضا وحالة رفعهما  
 الي السماء الخافضة الدعاء ومن ثم كانت افضل الارض  
 علي الامم لانها لم يعص الله فيها وقيل الارض افضل

Copyrighted material



لا تخاف من الانبياء وفيه ايضا الاشارة الى عظيم  
 جلال الله وكبريائه وانه تعالى فوق كل موجود  
 مكانة واستيلا لا مكانا وجملة تعالي الله عما  
 يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا وفي تكرير  
 يارب يارب اشارة الى ان من اسباب الاجابة  
 بل من عظمها الاحاح علي الله ثنا حسن وذكر  
 فضل كرمه وعظيم ربوبيته ومن ثم خرج الزار  
 مرفوعا اذا قال اعبد يارب اربعا قال الله ليكن  
 عبدي سل نعطه **وروي** الطبراني وغيره  
 ان قوما شكوا اليه صلى الله عليه وسلم فخطوا المطر  
 فقال اجتروا علي المركب وقولوا يارب يارب ففعلوا  
 فسقوا ولذلك كان غالب ادعية القران مفتحا  
 بذكر الرب **ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه**  
**حرام وغذيه بضم** اوله المعجمة وكسر ثانيه المعجم  
 الخفف **بالحرار** احوال اي انه يطيل السفر في القرب  
 ويمد يده الي ربه ليسال منه والحال انه ملابس  
 للحرام كلاب وغيره **فاني يستجاب لذلك** اي فاكيف

ومن اين يستجاب لمن هذه صفته فهو استبعاد لاجابة  
 دعايه مع قبيح ما هو متلبس به لانه ليس اهلا لها  
 حينئذ لا تصافه بقبيح المخالفات وليس احالة  
 لها لا مكانا مع ذلك تفضلا وانما فاعلم ان  
 اجتناب الحرام في جميع ذلك شرط لاجابة الدعاء  
 وان تناول ما منع لها غالبا وسره ان مبدرا ارادة  
 الدعاء القلب ثم تفيض تلك الارادة علي اللسان  
 فينطق به وتناول الحرام مفسد للقلب كما هو  
 مدرك بالوجدان فيجزم الرقة والاخلاص  
 ونضيرا عما له صور الارواح فيها وبفساده يفسد  
 البدن كله كما مر فيكون الدعاء فاسدا لانه نتيجة  
 فاسد وكخرج الطبراني ياشناد فيه نظر  
 عن ابن عباس قال نليت عند رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم هذه الآية يا ايها الناس كلوا مما في الارض  
 حلالا طيبا فقام سعد بن ابي وقاص وقال  
 يا رسول الله ادع الله لان يجعلني مستجاب الدعوة  
 فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد اطلب مطمئنا

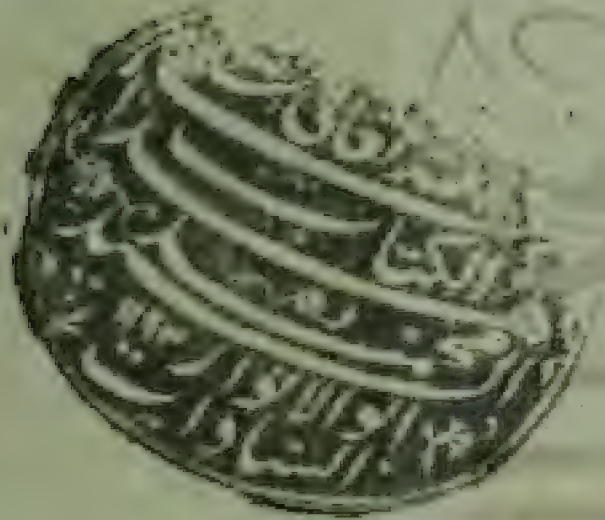




تكن مستجاب الدعوة والذي نفس محمد بيده ان العبد  
ليقبل اللقمة الحرام في جوفه ما يتقبل منه اربعين  
يوماً واما عبد بنت لحمه من سحت قالنا راوي به  
ومن ثم قيل له لم يستجاب دعوتك من دون العتابة  
قال ما رفعت الي في لقمة الا وانا اعلم من اين مجيها  
ومن اين خرجت وروي احمد بن سنان فيه نظرا ايضا  
من اشترى ثوباً بعشرة دراهم في ثمنه درهم حرام  
لم يقبل الله له صلاة ما كان عليه وفي حديث فيه  
ضعف واذا خرج اي الحاجب باللقمة الخبيثة  
فوضع رجله في العرزاوي الركاب فقال ليبيك  
ناداه مالك من السماء لا ليبيك ولا سعد بك زاده  
حرام وراحتك حرام وسجيك حرام وحجك غير  
مبرور وبقي للدعا شروط واذا اب ذكرها مستوية  
في شرح العباب وغيره في اذكار الصلاة فانظره  
فانه مهم لا شتماله علي بيان انقسامه الي ما هو  
كفر وحرام ومندوب وعلي غير ذلك من النفايس  
التي لا يستغني عنها ومن تلك الشروط ان لا يدعوا

بلغ  
تعالى

حرام



حرام ولا محال ولو عادة لان الدعاء يحايشبه التحكم  
علي القدرة القاضية به واما واذ لك سوء ادب علي  
الله قيل الا بالاسم الا غظم فيجوز تاسيما بالذي عنده  
علم من الخطاب اذ دعاه بحضور عرش بلقيس فاجيب  
انتهي وهو مبني علي ان شرع من قبلنا شرع لنا والاصح  
خلاقه وان يكون حاضر القلب موقفا بالاجابة  
لخبر ادعوا له وانتم موقوفون بالاجابة فان الله لا  
يسمع دعاء من قلب غافل لاه وان لا يستجيب الاجابة  
لخبر يستجاب لاحد لم يلم يجمل ولا نه استخشا ث  
للقدرة وهو سوء ادب وقدياتي اني لتعظيم الاحوال  
والمكان والزمان ومنه فانوا حركتم اني اي كيف  
ومتي وحيث شئتم لا يجمل عليكم في حالة الا ما استثنى  
شرعا كحيض او وحي شبهة ولا في جهة بل لكم اتيانهن  
من اي جهة حيث كان محل الولد هو الماني **رواه**  
**مسلم** من رواية فضيل بن مرزوق وهو ثقة وسط  
وان لم يخرج له البخاري ولا يقدح فيه قول الترمذي  
حسن غريب وهو من الاحاديث التي عليها قواعد الاسلام

اي محل الولد المشبهة محل  
الحركة

Copyright

iversity



ومباني الاحكام وعليه العدة في تناول الحلال  
وتجنب الحرام وما اعم نفعه واعظمه ومما تضمنته  
بيان حكم الدعا وشرطه الاله وما نفعه والدعا كما ورد  
في العبادة لان الداعي انما يدعوا الله عند انقطاع  
امله مما سواه وذلك حقيقة التوحيد والاخلاص  
ولا عبادة فوقها فكان في العبادة من هذه الحيشة  
واستفيد من الحديث الحث على الاتفاق من الحلال  
والنهي عن الاتفاق من الحرام وغيره وان الماكول  
والمشروب والملبوس ونحوها ينبغي ان يكون  
حلالا محضا وان مر يد الدعا اولى بالاعتناء بذلك  
من غيره وان من اراد الدعا وعبادة غيره لزمه  
ان يعتني بالحلال في جميع ذلك حتي يقبل دعوته  
وعبادته وان المؤمن انما يقبل منه اتفاق الطيب  
فيتركوا ويمنوا ويبارك فيه **الحديث**  
**الحادي عشر عن ابي محمد الحسن** كناه وسماه بذلك  
رسول الله صلى الله عليه وسلم **بن علي بن ابي طالب**  
**رضي الله عنهما** وهو سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم

ابن

اي ابن بنته فاطمة الزهراء رضي الله عنهما **ورحيم الله**  
كما جاء في الاحاديث شبيهه لسوره وفرجه به واقبال  
نفسه عليه برحمان طيب الراية فحقن اليه  
النفوس وترتاح له وكفاه فخر الحديث الصحيح  
انه رقي المنبر ورسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب  
فامسكه والتفت الي الناس ثم قال ان ابني هذا  
سيد ولعل الله ان يصلح به بين فتيين عظيمين  
من المسلمين وكان كذلك فانه لما توفي ابو  
رضي الله عنه بايع الناس له فصار خليفة  
حقا مدة ستة اشهر تكلمة الثلاثين سنة  
التي اخبر النبي صلى الله عليه وسلم انها مدة الخلافة  
وبعد ها يكون ملكا عضوا اي بعض الناس  
بجور اهلهم وعدم استقامتهم فلما تمت تلك  
المدة اجتمع هو ومعاوية رضي الله عنهما كل في  
جيش عظيم فامتلح الحسن اشارة جده ورغب  
عن الخلافة لمعاوية فسلمها له طوعا وزهدا وصيا  
لدماء المسلمين واموالهم وشرط علي معاوية شرطا

نة



وفي له بمعظمها فانه بايعه علي الموت اكثر من اربعين  
الفا ومناقبه كثيرة وفضايله جمه ومحبة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم له ولاخيه الحسين ولايبيهما  
وامهما وثناؤه عليهم ونشره لغدر ماثرهم وباهر  
مناقبتهم من الشهرة عند من له ادبي ممارسته بالسنة  
بالحل الاسنا فان اردت الوقوف علي ذلك مبسوطا  
مبيننا مستوعبا فعليك بكتابي الصواعق المحرقة  
فانه جمع فاوحي وكلد الحسن رضي الله عنه منتصف  
رمضان سنة ثلاث من الهجرة علي الاصح ومات  
مسموما من روجته بارشاش من يزيد بن معاوية  
لحقا علي ذلك علي ما قيل سنة اربع او خمس او تسع  
واربعين او خمسين او احدي وخمسين او ثمان  
وخمسين ودفن بالبقيع وقبره مشهور فيه وكان  
من الحكماء الكرام الاستخياروي عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ثلاثة عشر حديثا روي له اصحاب  
السنن الاربعة وروى عنه عايشة رضي الله عنها  
وغيرها قال **حفظت من رسول الله صلى الله عليه**

**وسلم** دع امر ندب لما مر في الحديث السادس ان  
الاصح ندب توفي الشبهات **ما يرييك** بفتح اوله  
وضمه والفتح افصح واشهر من راب واراب  
بمعني شكك وقيل راب لما يتيقن فيه الدريته  
واراب لما يتوهم منه **الي ما لا يرييك** اي دع ما  
تشك فيه من الشبهات الي ما لا تشك فيه من  
الحلال البين لما مر في الحديث السادس ان من  
اتقي الشبهات فقد استبري لدينه وعرضه ومر  
الكلام علي ذلك بما هو شرح لهذا ايضا لرجوعهما  
الي شي واحد وهو النهي التامهي عن الوقوع في  
الشبهات ومرتتم قول انه يجب اجتنابها وفصل  
اخرين فقالوا تلحق الشبهة المحتملة الفاحشة  
بالحرام بخلاف غيرها فبيع نحو العينة شبهة لانه  
حيله للرياء وهي فيه نافعة عند قوم وغير نافعة  
عند اخرين فان الله لا يخفي عليه خافية ولا اعمال  
بالنيات وعليه قال بعضهم نعم ان اطلع الله علي  
نية فاعل ذلك الخابريه من الحيلة وان قلبه



لم يطعمه علي محرماً لم يعاقب لكنه لم يستبرأ منه ولا  
 لعرضه لأنه يظن به الربا والتوفيق الظنون  
 فطلب منه دفع هذا المريب الي ما لا يريب وورد  
 لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتي يترك ما لا  
 يأس به مخافة ما به يأس وقال ابو ذر رضي الله  
 عنه التقوي ترك بعض الحلال خوفاً ان يكون حراماً  
 وقيل لابن ادهم الا تشرب من ما زمزم فقال لو كان  
 لي دلوشربت اشارة الي ان الدلو من مال السلطان  
 وهو مشته وميرانه صلى الله عليه وسلم قال لمن اخبرته  
 امراته سواداً لها ارضعتها وزوجته كيف وقد  
 قيل فطلقها ورعا والسودة احتجبي منه اي من  
 اخيها المالحق بايها شرعاً لكونه فيه شبه بين  
 بغيره فلم تره ولم يرها ورعا ايضا فعلم ان الريبة  
 تقع في العبادة والمعاملة والمناكحة وسائر ابواب  
 الاحكام وان ترك الريبة في ذلك كله الي يقين  
 الحل هو الورع وهو عيم النفع كثير الفائدة عظيم  
 الجدوي في الدنيا والاخرة وأنه اذا تعارض شك

ويقن قدم اليقين وهذه قاعدة عظيمة يندرج  
 تحتها ما لا يحصي وتفصيل ذلك وان كثرت  
 لكنها لا تخفي علي من عرف الفقه والقاعدة فيطأ  
 التي ذكرناها **رواه** الامام الحافظ ابو عيسى محمد  
 ابن عيسى ابن سورة **الترمذي** الخراساني ولد  
 سنة خمس عشرة ومايتين رحل واجتهدوا ثقتن  
 الي ان انفرد فقها وحديثاً وحفظاً واما سنة  
 واستوطن مصر ومات بالرملة سنة ثلاث وثلاث  
 مائة والترمذي بكسر الفوقية والميم وقيل  
 بضمها وقيل بفتح ثم كسر كلهما مع اعجام الذا ل نسبة  
 لمدينة قديمة علي طرف جيحون لخربيلج **والنسائي**  
 الامام احمد ابن شعيب وكان من اوعية الفقه  
 والحديث مات سنة تسع وسبعين ومايتين  
 ورواه ايضا ابن حبان في صحيحه والحاكم **وقال**  
**الترمذي حديث حسن صحيح** اي ولا يضر توقف  
 احمد في اي الحورار اوبه عن الحسن فقد وثقه  
 النسائي وابن حبان وبه يندفع قول بعضهم انه





بجمله لا يعرف وهذا قطعة من حديث طويل فيه  
ذكر فتوت الورع عند التزمدي وغيره زيادة  
فيه وهي قال الصدق طاب ثبته وإن الكذب  
رئيبه ولقظ بن حبان فإن الخير طاب ثبته وإن  
الشر ربيبة وقد حرجه أحمد أيضا عن انس والطبراني  
عن ابن عمر مرفوعا وبه يرد قول الدارقطني إنما  
يروى هذا من قول ابن عمر ويروي عن الإمام  
مالك من قوله وروي بإسناد ضعيف عن أبي  
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لرجل دعي  
ما يرييك إلى ما لا يرييك فقال وكيف لي العلم  
بذلك قال إذا أردت أمرا فضع يدي على صدرك  
فإن القلب يضرب للحرام ويسكن للحلال وإن  
المسلم الورع يدع الصغيرة مخافة الكبيرة زاد  
الطبراني قيل له من الورع قال الذي يقض  
عند الشبهة ثم هذا الحديث قاعدة عظيمة  
من قواعد الدين وأصل في الورع الذي عليه مدار  
اليقين وما خرج من ظلم الشاكوك والأوهام المانعة

لنور اليقين ومن ثم تنزه يزيد بن زريع عن خماسة  
الف من ميراث أبيه فلم يأخذها وكان أبوه يابي  
الأعمال للسلطان وكان يزيد يعمل الخوص  
ويقتوت منه إلى أن مات وقال الفضيل يزعم  
الناس أن الورع شديد وما ورد علي أمرا أن  
الآخذت بأشدهما فدرع ما يرييك إلى ما لا  
يرييك وقال حسان ابن سنان ما شيء أهون  
من الورع إذا رآك شيء فدعه وهذا إنما يسهل  
علي مثله رضي الله عنه وأخذا المسورين محرمة  
طعاما كثيرا فإني سحابة في الخريف فكهه ثم قال  
أراي كرهت ما ينفع المسلمين فالأمر أن لا يروح  
فيه شيء فإخبار بذلك عمر رضي الله عنه فقال له  
جزاك الله خيرا وفيه أن المحتكر ينبغي له أن ينزه  
عن ربح ما احتكره احتكرا منهيا عنه وسيلت  
عائشة رضي الله عنها عن أكل الصيد للحرم فقالت  
إنما هي أيام قليل فما رآك فدعه يعني ما اشتبه  
عليك هل هو حلال أو حرام فأنزله فإن العلماء اختلفوا



في اباحة الصيد للحرم اذا لم يصدده هو ومن ثم كان  
الخروج من الخلاف افضل لانه ابعد عن الشبهة لغم  
المحققون علي ان ما ثبت عنه صلي الله عليه وسلم فيه  
رخصة ليس لها معارض اتباعها اولي من اجتنابها  
وان منعها من لم تبلغه اولنا ويل بعيد مثاله من  
تقرر الطهارة وشك في الحديث فانه صح انه صلي  
الله عليه وسلم قال فيه لا ينصرف حتي تسمع صوتا او تجد  
رجلا ولا سيما ان كان شكه في الصلاة فانه يجدر  
عليه قطعها وان اوجبه بعضهم لغم قيل ينبغي  
ان التدقيق في التوقف عن الشبهات انما يصلح  
لمن استقامت احواله كلها وتشابكت اعماله  
في التقوي والورع بخلاف المنهمك في المحرمات ومن  
ثم قال ابن عمر رضي الله عنهما لمن ساله عن دم البعوض  
من اهل العراق يسألوني عن دم البعوض وقد قتلوا  
الحسين قال وسمعت النبي صلي الله عليه وسلم يقول ما  
ريجا نثاي من الدنيا واستاذن رجل احمد ان يكتب  
من محبته فقال اكتب هذا ورع مظلم وقال

لاخر

لاخر كذلك لن يبلغ ورعي ولا ورعك هذا  
**الحديث** **الثاني عشر عن ابي**  
**هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلي الله عليه وسلم**  
**قال من حسن** وجه الايمان به ان ترك ما لا يعني  
ليس هو الاسلام ولا جزوه بل صفة حسنة وصفة  
الشي ليست ذاته ولا جزوه لانه لا تقياد لغنة  
والاركان الخمسة شرعا فهو كالجسم وترك ما لا يعني  
كالشكل واللون له كذا قيل وفيه ما فيه لان الاسلام  
ليس شرعا الاركان الخمسة فقط بل جميع الاعمال  
الظاهرة الشاملة للترك والفعل فكان الترك جزا  
منه فالوجه ان يقال فائدة الايمان به الاشارة  
الي انه لا عبرة بصورة الاعمال فعلا وتركها الا اذا انضمت  
بالحسن بان وجدت شروطا مكملات لافضلها عن  
مستحانها وجعل ترك ما لا يعني من الحسن مبالغة  
مع الاشارة لما فرزه **السلام** **المرء** اثره علي الايمان  
لانه كما مر الاعمال الظاهرة والفعل والترك انما  
يتعاقبان عليهما لانهما حرركات اختيارية يتعاقبان

هذا الحديث الثاني عشر



فيها اختيارا واما الباطنة<sup>ال</sup> الداجنة للآيمان فهي ضرورية  
تابعة لما يخلق الله تعالى في النفوس ويوقعه فيها  
**تركها ما لا يعنيه** بفتح أوله من عناء الامر اذا تعلق  
عنايته به وكان من غرضه وارارته والذي يعني  
الانسان من الامور ما يتعلق بضرورة حياته في  
معاشه مما يتبدعه من جوع وبريه من عطش وسير  
عورته ويعف فرجه ونحو ذلك مما يدفع الضرورة  
دون ما فيه تلذذ واستمتاع واستكثار وسلامة  
في معاده وهو الاسلام والآيمان والاحسان علي ما  
مربياته وذلك يسير بالنسبة لما لا يعنيه فاذا  
اقتصر علي ما يعنيه سلم من سائر الافات وجميع الشرور  
والمخاضات وكان ذلك من الفوائد الدالة علي  
حسن اسلامه ورسوخ ايمانه وحقيقة تقواه  
ومجانبته لهواه لا شغاله بمصالحه الاخرية  
واعراضه عن اغراضه الدنيوية الشهوية من التمتع  
في الدنيا وطلب المناصب والرياسات وحب المحبة  
والشوا والفضول في الكلام والافعال المباحة وغير

ذلك

ذلك مما لا يعود عليه منه نفع اخروي فانه ضياع  
لوقت النفس الذي لا يمكن ان يعوض فاينه فيما لم  
يخلق لاجله فمن عبد الله علي استحضار قربه من الله  
او قرب الله منه ومشاهدته ذلك بقلبه فقد حصل  
اسلامه كما مر ولزم من ذلك ان يترك كل ما لا يعنيه  
في الاسلام ويستغل بما يعنيه منه ويتولد من  
هذين الاستحياس من الله تعالى وترك كل ما يستحي  
منه وروي الترمذي وغيره مرفوعا الاستحيا  
من الله ان يحفظ الرأس وما حوي ويحفظ البطن  
وما حوي وليذكر الموت والبلاء فمن فعل ذلك فقد  
استحي من الله حق الحيا **تنبيه** في الحديث  
اشارة الي ان الشيء اما ان يعني الانسان اولا وعلي  
كل ما ان يتركه او يفعلها فالافتسام اربعة فعل  
ما يعني وترك ما لا يعني وما احسان وترك ما  
يعني وفعل ما لا يعني وما قبحان **حديث**  
**حسن** بل اشار ابن عبد البر الي انه صحيح **رواه الترمذي**  
**وغيره** كابن ماجه **هكذا** اي موصولا ولا ينافيه

مذي



رواية مالك له في الموطا عن الزهري مرسلان  
للزهري فيه اسنادين احدهما مرسل وهو ما رواه  
الامام مالك والآخر موصول وصله عن ابي سلمة  
عن ابي هريرة وهو ما رواه الترمذي وغيره والا  
نضال مقدم علي الارسل وبذلك يجاب عن قول  
احمد والبخاري وابن معين والدارقطني لا يصح  
الا مرسل علي ان له طرفا مرفوعة اذا اجتمعت  
احد ثلث له قوة ولعل هذا من اسباب تخشين المص  
له وان ضعفه قوم ووثقه اخرون ومن ثم قال  
ابن عبد البر رواه ثقات وهذا الحديث ربع الاسلام  
علي ما قاله ابوداود وافول بل هو نصف الاسلام بل  
هو الاسلام كله لانه لا يخلو عن فعل ما يعني وترك  
ما لا يعني فان نظرنا المنطوقه المصحح بالثاني  
كان نضفا وهذا الاعتبار دخلت من التبعية  
في من حسن اشارة الي ان ترك ما لا يعني ليس هو  
الحسن كله بل بعضه اي نصفه كما تقرروا ان نظرنا  
لمفهومه ايضا كان كلاما مل ذلك فانه حسن بالغ

وان لم

وان لم ار من صرح به وجمعه جميع الاسلام كما قررته  
مع وجازة لفظه كان من بدايح جوامع كلمة صلي  
الله عليه وسلم التي لم يصح نظيرها عن احد قبله صلي  
الله عليه وسلم وهو اصل كبير في تاديب النفس وتقديره  
عن الرذائل والتقاير وترك ما لا جدوي فيه  
ولا نفع واما ما روي عنه صلي الله عليه وسلم انه  
قال في صحف ابراهيم من غدا كلامه من عمله قل كلامه  
الا فيما يعينه فهو علي تقدير صحته خاص بدم ما لا  
يعني من الكلام وما مر عام كما قررناه في شرحه مع  
ان لفظه ابلغ واوجز وروى **ابي** ان رجلا وقف  
علي لقمان الحكيم وهو في حلقة عظيمة فقال له  
الت عبد بني فلان قال بلي قال فما الذي بلغ  
بك الي ما اري قال قدرة الله وصدق الحديث  
وترك ما لا يعني وفي الموطا بلغني انه قيل له  
ما بلغ بك ما نري يريدون الفضل قال صدق  
الحديث واداء الامانة وترك ما لا يعني وعن  
الحسن من علامة اعراض الله عن العبد ان يجعل شغله



في ما لا يعنيه وتقل ابن الصلاح عن ابن ابي زيد  
انه قال جماع اداب الخير وازمته تتفرع من اربعة  
احاديث هذا والذي بعده وخبر من كان يوم من  
بانه واليوم الاخر فليقل خيرا او ليصمت وخبر لا يقض  
وفي السند من حسن اسلام المرأة قلعة الكلام فيما لا يعنيه  
وفي صحيح ابن حبان مرفوعا في صحف ابراهيم وعلي  
العاقل عالم يكن مغلوبا علي عقله ان يكون له اربع  
ساعات ساعة يباحي فيها ربه وساعة يجاسب  
فيها نفسه وساعة يتفكر في صنع الله وساعة يخلو  
فيها لحاجته من الطعام والمشرب وعلي العاقل ان لا  
يكون ساعيا الا لثلاث تزود لمعاد او مرته لمعا  
او لذة في غير محرم وعلي العاقل ان يكون بصيرا  
بزمانه مقبلا علي شأنه حافظا للسان ومن حجب  
كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه اي لان من لم  
يعد كلامه من عمله جازف فيه ولا يتخري ومن ثم  
لما خفي ذلك علي معاذ رضي الله عنه قال يا رسول  
الله انواخذ بك ما نتكلم به فقال تكلمك امك

بامعاز

بامعاز وهل يكب الناس علي مناخهم في النار الا  
خصايدهم استنهم وروي الترمذي وغيره كلام  
ابن ادم عليه السلام له الا الامر بالمعروف والنهي عن  
المعكر وذكر الله واخرج الترمذي ان رجلا مات  
اي شهيدا كما في رواية فقال اخرا بشرا الجنة  
فقال صلى الله عليه وسلم اولا تدري فلعله تكلم بما لا  
يعنيه او يخل بما يعنيه واخرج الفضل مرفوعا  
اكثر الناس ذنوبا اكثرهم كلاما فيما لا يعنيه

### الحديث الثالث عشر

عن ابي حمزة رضي الله عنه بمأمله فزاي صح انه صلى الله  
عليه وسلم كناه بذلك ببقلة كان يجتنيها انس بن  
مالك الانصاري الحزرجي البخاري خادم رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كما صح ان النبي صلى الله عليه وسلم  
لما قدم المدينة كان عمره عشرين او تسعة  
او ثمانية وان امه ام سليم اتت به النبي صلى الله  
عليه وسلم اي في السنة الاولى من الهجرة فقالت  
له خذ غلاما يخدمك فقبله وقد قالت له يوما

الحديث الثالث عشر  
فيها الخلة



برسول الله ادع الله له فقال اللهم اكثر ما له وولده  
 وبارك فيه وادخله الجنة قال فلقد رزقت من صلي  
 سوي ولد ولدي مائة وخمسة وعشرين اي ذكورا  
 ولم يرزق الا بنتين علي ما قيل وان ارضي لي ثمر في  
 السنة مرتين وانا ارجو الثالثة ومن بركة  
 الثانية ان قهرمانه جاء فقال له عطشت  
 ارضا فتوضي وخرج الي اليرة فصلي ركعتين  
 ثم دعا فالتفت الصحابة ومطرت حتي ملأت جميع  
 ارضه ولم تعد لها الا يسيرا وذلك في الصيف  
 وخرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الي بدر وانما  
 بعد في البدرين لانه لم يكن في سن من يقا تل ورا  
 مع النبي صلى الله عليه وسلم ثمان غزوات واستمر في  
 خدمته صلى الله عليه وسلم الي ان توفي وهو عنه  
 راض فاستمر بالمدينة وشهد الفتوح كلها ثم قطن  
 بالبصرة وكان اخر الصحابة موتا بها سنة تسعين  
 او سنة ولحد او ثلاث وتسعين عن مائة سنة  
 الاسنة او ست او سبع سنين او وعشرين سنة

قوله صلى الله عليه وسلم  
 ما من عبد من عبدي الا  
 اوفيت له ما وعظمت له

واما اخر الصحابة موتا مطلقا فهو ابو الطفيل عامر بن  
 واثلة الليثي توفي سنة مائة واوصي ثابثا البثاني  
 ان يجعل تحت لسانه شعرة كانت عنده من شعر رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ففعل روي عنه ابو هريرة وغيره  
 وهو احد المكثرين روي له لسان وما يتا حديث  
 وستة وثمانون حديثا اتفقوا منها علي مائة وثمانية  
 وستين وانفرد البخاري بثلاثة وثمانين وسلم  
 باحدي وسبعين **ان رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
**قال لا يوم من احدكم** اي الايمان الكامل ومر الحلام  
 علي احد حتي **يجب لاهيه** المسلم من الخير كما في رواية  
 احمد والنسائي فاندفع قول بعضهم هذا عام  
 مخصوص بان الانسان يجب لنفسه وطي حليته  
 ولا يجوز ان يجبه لاهيه حال كونه في عصمته  
 لانه محرم عليه وليس له ان يجب لاهيه فعل محرم  
 عليه انتهى **وقول** بعض اخر لا بد ان تكون  
 المعني فيما يباح والا فقد يكون غيره ممنوعا منه  
 وهو مباح له انتهى وذلك كله غفلة عن روايته





النساي نعم الظاهر ان التغيير بالاخ هنا جري علي  
 الغالب لانه ينبغي لكل مسلم ان يحب للكفار الاسلام  
 وما يتفرع عليه من الكمالات **ما** اي مثل ما **يجب لنفسه**  
 منه فيكون معه كالنفس الواحدة كما حدث صلى الله عليه وسلم  
 علي ذلك بقوله في الحديث الصحيح ايضا المؤمنون  
 كالجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر  
 الجسد بالحس والحس قال ابن الصلاح وهذا قد يعود  
 من الصعب المتنع وليس كذلك اذا القيام بذلك  
 يحصل بان يجب له حصول ذلك من جهة لا يراحمه  
 فيها بحيث لا ينقص علي احية شي من النعمة عليه  
 وذلك سهل علي القلب السليم وانما يعسر علي القلب  
 الدغل انتهى وبه يتدفع قول غيره يشبه ان هذه  
 المحبة انما هي من جهة العقل اي حب له ذلك ويؤثره  
 من هذه المحبة اما التكليف بذلك من جهة الطبع  
 فصعب اذا الانسان مطبوع علي حب الاستيثار علي  
 غيره بالمصالح بل علي الغبطة والحسد لآخوانه فلو كلف  
 ان يحب لآخيه ما يجب لنفسه بطبعه لافضي الي ان لا

سلف  
 نقابل

بالحل



يحل ايمان احدا لانه انما استغني ويؤيد ما قاله ابن الصلاح  
 خبر الترمذي وابن ماجه احب للناس ما تحب لنفسك  
 تكن مسلما وخبر احمد افضل الايمان ان يحب للناس  
 ما تحب لنفسك وتكره لغيره ما تكره لنفسك وخبره ايضا  
 احب الجنة قلت نعم قال فاحب لآخيك ما تحب  
 لنفسك وخبر مسلم يا ابا ذر اني اراك ضعيفا واني  
 احب لك ما احب لنفسك لا تتأمرن علي اثنين ولا  
 تتولين مال يتيم اما اذا التفتت تلك المحبة نحو  
 غش واحسد فلم يحب له مثل ما يجب لنفسه فهو  
 غير موافق للايمان الكامل ومن ثم قيل الفحش الاحوال  
 ان يري ضانا علي احية باعمال الخير ان لم يوفق  
 هو لها كما جري لابن ادم فانه قتل اخاه من اجل  
 ان يقبل الله قربانه دون ذلك والمراد بالمثلية هنا  
 مطلق المشاركة المستلزمة لكف الاذي والمكروه  
 عن الناس وتخل الانسان علي انه كما يجب ان  
 ينتصف من حقه ومظلمته ينبغي له اذا كانت  
 لآخيه عنده مظلمة او حق ان يبادر الي انصافه



من نفسه ويوتر الحق وان كان عليه فيه مشقة وفي  
الحديث انظر ما يجب ان ما تبه الناس اليك فانه اليهم  
ومن ثم قيل للاحنف من تعلمت الحلم قال من نفسي قيل  
له وكيف ذلك قال كنت اذا كرهت شيئا من غيري  
لم افعل يا احد مثله فلا ينافي كونه الانسان يحب  
لنفسه ان يكون افضل الناس علي ان الاكل خلاف  
ذلك فقد قال الفضيل لسفيان بن عيينه ان كنت  
تود ان يكون الناس مثلك فما ادبت لله الكريم  
النصيحة فكيف لو كنت تود انهم دونك **رواه**  
**البخاري ومسلم** لكن رواية مسلم فيها شك اذ قال  
لاخيه او جاره بخلاف رواية البخاري فانه لا شك  
فيها ولفظ مسلم والذي نفسي بيده لا يوم من عبد  
حتى يجب لاهيه او قال لجاره ما يجب لنفسه ولفظ  
احد لا يبلغ عبد حقيقة الايمان حتى يجب للناس  
من الخير وهو مبين لمعني حديث الصحيحين  
وان المراد بنفي الايمان نفي بلوغ حقيقته ونهاية  
فانه كثير ما ينفي لا تتفا بعض اركانه وواجباته

كفيه

كفيه عن الزاني والسارق وشارب الخمر في الحديث  
المشهور وذهب جمع من السلف الي من ارتكب الكثرة  
يسمي مؤمنا ناقص الايمان واخرون الي انه يقال  
مسلم لا مؤمن قيل وهو المختار ومقصود هذا الحديث  
كما علم مما فرناه في معناه اينتلاف قلوب الناس  
وانتظام احوالهم وهذا هو قاعدة الاسلام الكبرى  
التي اوصي الله تعالى بها بقوله واعتصموا بحبل  
الله جميعا ولا تفرقوا وايضا حده ان كل احد من الناس  
اذا احب لباقيهم ان يكونوا مثله في الخير احسن اليهم  
وامسك اذا ه عنهم فيجبونه فتسري بذلك  
المحبة بين الناس فيسري الخير بينهم ويرتفع الشر  
فتنتظم امور معاشهم ومعادهم وتكون احوالهم  
علي غاية السداد ونهاية الاستقامة وهذا هو  
غاية المقصود من التكليف الشرعية والاعمال  
البدنية والقلبية وهذا كله انما يتولد من كمال  
سلامة الصدر ومن الخل والحسد فان الحسد يقتضي  
ان يكره الحاسد ان يفوقه احد في الخير او يساويه



فيه لانه يجب ان يمتاز علي الناس بفضايله والايمان  
 يقتضي ان يشاركوه كلامه في ما اعطي من الخير من غير  
 ان ينقص عليه شي نعم ورد انه لا حرج علي من كره  
 الامتياز بالجمال فروي احمد والحاكم في صحاحه  
 ان مالك بن مرارة قال يرسل الله قد قسم لي من  
 الجمال ما تري فما احب احدا من الناس يفضلي  
 بشر اكين فما فوقهما البس ذلك هو البني فقال  
 لا لبس ذلك بالبني ولكن البني من بطرا وقال  
 سغه الحق ومن كمال الايمان ثمني مثل فضائل  
 الاخرين التي فاقد فيها غيره كما هلت عليه الاحاديث  
 الشهيرة واما قوله تعالى ولا تتموا ما فضل الله به  
 بعضكم علي بعض فهو نمي عن الحسد وهو نمي انتقال  
 نعمة الغير اليه وما مر عن الفضيل مما يقتضي ان  
 الاكل محبة ان يكون الناس فوقه انما هو من جهة  
 ان هذا هو اكل درجات النصيحة والا فالامور  
 به شرعا انما هو محبة ان يكون مثله ومع هذا فاذا  
 فاقد احد في فضيلة دينية اجتهده في حقاقة وحسن

علي تقصيره لاحسد ابل منافسة وغبطة ليزداد  
 بذلك الاجتهاد في طلب الفضائل والازدياد  
 منها والنظر لنفسه بعين التقصير وينشأ عن هذا  
 ان يجب للمؤمنين ان يكونوا خيرا منه فانه لا يرضي  
 لهم ان يكونوا مثل حاله **الحديث**  
**الرابع عشر عن ابن مسعود رضي الله عنه قال**  
**قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل اي لا يجوز**  
 فلاينا في وجوب القتل باحدي الثلاث الانية  
 لان الجائر يصدق بالواجب **دم** اصله دمي اراقة  
**دم امري** يقال فيه ايضا مرء وهو للذكر وخص  
 بالذكر هنا وفي نظايره لشرفه واصالته وغلبته  
 دوران الاحكام عليه والا فالانثى كذلك من حيث  
 الحكم **مسلم** في رواية يشهد ان لا اله الا الله والجب  
 رسول الله وهو صفة كاشفة وخرجه الكافر الحربي  
 فيجلب منه مطلقا لكن ان كان كبيرا بالغاعاقلا لانه  
 لا شي يخرج به عما اقتضاه هذا المفهوم بخلاف الذي  
**الاباحدي** خصال **ثلاث** فيجب علي الامام القتل بها

الحديث السابق



لما فيه من المصلحة العامة وهي حفظ النفوس والانساب  
والاديان **التيب** اي خصلته المفهومة من السياق  
وهي زناه لتعذر ابداله مما قبله بدون هذا التقدير  
وكذا يتقدر فيما بعده وهو المحصن والمراد به في هذا  
الباب الحر البالغ العاقل الواحي او الموطوءة في القتل  
في نكاح صحيح وان حرم لغوعدة شبهة فلا يحصل  
بوطي امنه ولا بوطي في نكاح فاسد ولا يشترط لاحصائه  
اسلام وذكره في هذا الحديث لا ينافي ذلك كما هو ظاهر  
للمتأمل في رجم ذي ومرتدا حصنا وان لم ير من الذي  
بحكمنا نعم ان اسلم قبل رجمه سقط **الزاني** وهو من  
اوج او اوج فيه حشفة ادمي او قدرها في قبل  
حرام لعينه مشتملي طبعاً خال عن شبهة الفاعل  
والمحل والطريق وتفصيل ذلك مذكور في الفروع  
ووجي الدبر كما لفتل بل اغلظ لكن حد المفعول به  
غير حليمة الفاعل الجلد والتغريب ولو محصلاً لانه  
لا يتصور الاحصان المشروط في الرجم في الدبر المفعول  
فيه والمراد بحل دمر المحصن الزاني انه يجب رجمه

بالجائز

بالجائز حتى يموت ولا يجوز قتله بغير ذلك إجماعاً  
**والنفس** يجوز تذكرها وتنايتها **بالنفس** بشرطه  
المقررة في محلها من ان يكون القتل عمداً محضاً عدواناً  
لذا انه بان قصد ادمياً معيناً ولو بالعموم بان ربي  
الي جماعة قاصداً اي واحداً منهم بخلاف قصد بهم منهم  
اذ لا عموم فيه بما يقتل غالباً جارح او مشغل للحديث  
الصحيح انه صلى الله عليه وسلم رضى راس يهودية رضى  
راس جارية بين حجورين لا قرارها بذلك لا لتقص  
عمدها والالم يرض راسها بل كان يتعين السيف  
ومنها ان يكون القتل معصوماً باسلام او بامان  
بذمة او غيرها او بضرب رق علي كافر ومنها ان يكون  
القاتل مكلفاً ملزماً لاحكام المسلمين ومنها مكافاة  
المجني عليه للجاني من اول اجز الجناية وميتاً او جرحاً  
الي الموت فلا يقتل فاضل بمفضول بخلاف عكسه والموت  
من الفضائل الاسلام والحرية والاصالة والسيادة  
فلا يقتل مسلم باي كافر عندنا كما كثر العلم بالخبر  
البخاري لا يقتل مسلم بكافر وخبر انه صلى الله عليه وسلم





قتل يوم خير مسلما بكار منقطع وغيره ضعيف  
ولا يصح في هذا غير خبر البخاري فوجب الأخذ به  
لأنه لم يعارضه شيء ومن ثم قال كثيرون من أصحابنا  
بنقض حكم حاكم بقتله به ولا حرج من فيه رفق بآي  
نوع كان عندنا كالكثير العلماء أيضا لأنه ما لم يتقوم  
فالتحقق بساير الأموال وخبر من قتل عبده قتلناه  
منقطع فإن الحسن راويه لم يسمع من سمره إلا حديث  
الحقيقة ويقاد فن يقن مطلقا إلا ما ملكه ككتاب  
بعده ولو آياه ويقاد فرع باصله ومحرر محرره  
لا اصل بفرعه ولا له قتل زوجة فرعه لا رثه  
بعض القود الذي علي آييه فيستقط وتفصيل هذه  
الجملة المذكور في الفروع **والتارك لدينه** وهو  
الاسلام لأن الكلام في المسلم علي أن في رواية لمسلم  
التارك للاسلام بان يقطع عهده أو استمرا  
بالدين ويجعل باطنا باعتقاده ما يوجب الكفر  
وإن لم يظهر وظاهرا أما بفعل كالسجود لمخلوق  
أو ذبح علي اسمه تقربا إليه وطرح خورق أو حذو

أو علم شرعي علي مستقذر ولو ظاهرا كبراق أو طرح المستقذر  
عليه وطرح فتوي علم علي أرض مع قوله أي شيء هذا الشرع  
وأما بقول مع اعتقاد أو عنادا واستمرا وتفصيل  
ذلك في كتب الفقه وقد استوفيته علي المذاهب  
الأربعة في كتابي الأعلام بما يقطع الاسلام فانظر  
أن أردت أن تقف من هذا الباب علي غريب الفروع  
وبدايع التحقيق والاستنباط وإذا احكنا برده  
بواحد من هذه المذكورات ونحوها احكنا باطنا  
وإن كان مصدقا بقلبه لأن ما حظ الكفار لها  
دلائلها أما علي عدم الاعتقاد الباطن وأما علي  
تكذيب الشرع وكلاما كافرين وجد في القلب  
تصديقي كما مر ذلك مستوفي في بحث الايمان ولا  
يدخل في التارك لدينه انتقال الكافر من ملة إلي  
ملة أخرى لأن الكلام في المسلم كما مر ومن ثم كان  
الاصح عندنا أنه لا يقتل بل يبلغ ما منه ثم يصار  
كحديثي أن ظفرا نابه قتلناه إن لم يسلم أو يبذل  
الجزية وافهم الحديث وجوب قتل المرتدة كما مر تد



وله مذهب الامام الشافعي رضي الله عنه وكثير من  
ويصرح به خبر من بدل دينه فاقتلوه ودعوي  
تخصيصه بغيرها لا دليل عليها ولا نظر لكونها  
لا منفعة فيها فلا يحتج بها اغاثة الحربيين  
لانه منقوض بخواعمي وهرم **المفارق** بقلبه  
واعتقاده او بدينه ولسانه **للجماعة** المهودين  
وهم جماعة المسلمين اما بخو بدعة كالحواشي المتفرقة  
لنا او المنتهجين من اقامة الحق عليهم المقاتلين  
عليه واما بخو بغي او حرانية او صيال او عدم  
ظهور شعار الجماعة في الفرائض فكل هؤلاء لا تخلو امام  
بمقتضى تلتم من اجل انهم تركوا دينهم كالمتردد لكنهم  
يفارقونه بانه بدل كل الدين وهو لا يدلو بعضه  
وان كان كل منه ومنهم مفارق للجماعة فعلم ان  
بين ترك الدين من اصله ومفارقة الجماعة  
عموماً وخصوصاً مطلقاً لانه يلزم من الاول  
الثاني ولا عكس وبين تركه لا من اصله ومفارقة  
الجماعة التساوي لانه يلزم من احدهما الاخر وان

هذا

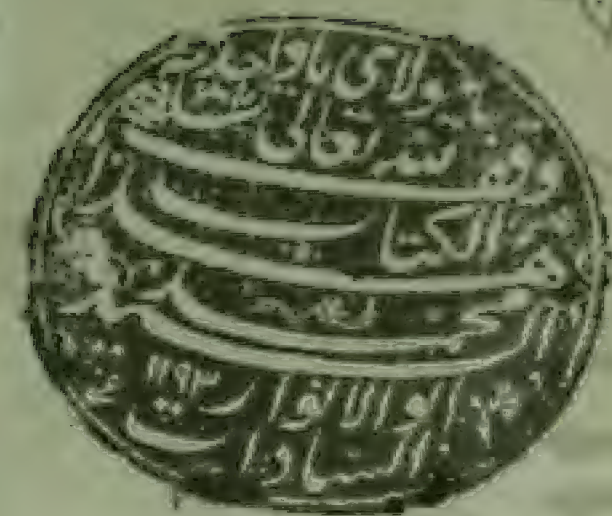
هذا القسم الثالث اعني التارك لدينه المفارق  
للجماعة باعتبار ما قرناه فيه شامل لما عدا القسمين  
الاولين من كل من جاز قتله كتارك الصلاة او قتاله  
شرعاً بشروطه المقررة عند الفقهاء وان الحصر في الحديث  
حقيقي اذ لا يشد عنه شيء بملاحظة ما قرناه **فان**  
ورد به علي من زعم ان الحصر هنا غير حقيقي **فان**  
**قل** **يرد** عليه خبرا قتلوا الفاعل اي  
اللايط والفعول به واخذ به كثير كالامام مالك  
واحمد فقالوا ان اللواط يوجب القتل بكل حال  
علي المحصن وغيره **قل** **لا يرد** ان  
لدخولهما في الزاني اذ حد الزنا شرعاً عندنا يشتمل  
كما يشتمل الرجل والمرأة وحيداً يستفاد من الحديث  
اشتراط الاحضان فيهما ونحن نقول في اللابط  
واما الملوطة به فلا يقتل عندنا مطلقاً اذ لا يتصور  
الاحضان منه بالفرج الملوطة به لاستحالة اباخته  
بنكاح صحيح وذهاب جمع الي قتل من تزوج زوجته  
ابيه ولو غير محصن وقتل الساحرون وطبي الخصيمة

ستفده



وشارب الخمر في المرة الرابعة وغير ذلك لا يرد علينا  
 لانهم استندوا في ذلك الي ما لا تقوم به الحجّة من  
 حديث ضعيف او منسوخ او محمول على المسفل  
 يد لا يبل اخر مقررة في محلها ولا م لديه وما بعده  
 مزيدة للتأكيد والتقوية لتعدي ترك وفارق  
 ونحو اسم فاعلها الي المفعول بلا واسطة واستثنا  
 الاولين من المسلم ظاهر لانها حيث لم يستثلا  
 بنا في ان الاسلام واستثنا الثالث المزيل للاسلام  
 منها انما هو باعتبار انه كان مسلما قبل فنيه لجمع  
 بين حقيقته ومجازه وهو جائز وقبلت ثبوته  
 خلافا لجمع دونهما لان قتلها جريمة مضت  
 فلا يمكن تلاقيها بخلافه فانه لو صف قائم به  
 حالا وهو تركه لديه فيعوده اليه انتفي ذلك  
 الوصف **رواه البخاري ومسلم** وهومن القواعد  
 الخطيرة لتعلقه باخطر الاشياء هو الدماء وبيان  
 ما يحل منها وما لا يحل ولان الاصل فيها العصمة وهو  
 كذلك عقلا لانه محمول على محبة بقا الصور الانسانية

المخلوقة



المخلوقة في احسن تقويم وشرعا وهو ظاهر ولو لم يكن  
 من وعيد القاتل الا قوله صلى الله عليه وسلم من اعان  
 علي قتل مسلم بشطر كلمة لقي الله مكتوب بين عيديه  
 ايسر من رحمة الله وقد اجمع المسلمون على القتل  
 بكال ولحده من هذه الخصال الثلاث ومر في خبر  
 امرت ان اقاتل الناس ان هذا الحديث مبين  
 لحق الاسلام المذكور فيه لان العصمة الثابتة  
 لمن نطق بالشهادتين انما تراعي ما دامت لم تهتك  
 وهتكها انما يتحقق باحد هذه الثلاث المذكورة  
 في هذا الحديث ومر في شرح ذلك الحديث بيان  
 دلائله على قتل تارك الصلاة كسلا ومر قريبا  
 ان القسم الثالث هنا يشمل وان لم يقل بكفره وهو  
 ما عليه اكثر العلماء فاندفع زعم ان هذا الحديث  
 يفيد عدم قتله وقيل اقلهم بكفره واطالك  
 او احاق في الانتصار له وايراد الدلائل عليه بما  
 يرد على جميعها محمولة على المستحل جمعا بين الاحاطة  
 ويؤيده انه صح في السنة اطلاق الكفر على معاصي

ديث



كثيرة كالتكاريب وقتال المسلم والتفق الحار علي  
 تاويلها كما ذكرناه فكذا ما ورد في تارك الصلاة  
 وزعم امتيازها بخصوصيات لا يمنع ما قلناه لان  
 موجب التأويل الجمع بين الأدلة المتعارضة في  
 الصلاة وغيرها فلم يكن جنيذا لا فترافضا عن غيرها  
 معني يوجبه وفي قتله اشكال لامام الحرمين  
 ذكره بعض الشراح وساق فيه ما لم ينحصر منه جواب  
 والاشكال انه لا يقتل الا بعد خروج وقت الجمع  
 بان يؤخر الظهر لما بعد الغروب والمغرب لما بعد  
 الفجر وجنيذا بصير قضا وهو لا يقتل به وان  
 تضيق وجوابه ان قولهم لا يقتل بالقضاء محله في  
 قضا لم يومرباد ابيه في الوقت فهذا لا يقتل وان  
 امتنع من القضا المضيق لانه لم يتحقق منه مراعاة  
 نامة الشرع لان خروجها عن وقتها شبهة  
 ما في التأخير بخلاف ما اذا امر لها في الوقت  
 فامتنع فانه لا شبهة له في التأخير بوجه فحققت  
 منه مراعاة الشرع بالكيفية فقبل بعد خروج

الوقت

الوقت ما لم يبادر ويصل واجاب بعضهم بما يجدي  
 بل لا يصح وهو ان العصمة في خبر امرت السابق  
 مشروطة بثلاثة منها اقامة الصلاة ووجه  
 عدم اجزائه واضح وعدم صحته ان الموقوف  
 علي الثلاثة المتقاتلة ولا يلزم من جوازها جواز  
 القتل الا نري ان مانعي الزكاة يقاتلون بخلاف  
 من تركها من غير قتال فانه لا يقتل **الحديث**  
**الخامس عشر عن ابي هريرة رضي الله عنه عن**  
**رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يوم من**  
**بالله الايمان الكامل المبني من عذابه الموصل الى رضاه**  
**فالموقوف علي امثال الاوامر الثلاثة الا نية**  
**كمال الايمان لا حقيقته او هو علي المبالغة في الاجتهاد**  
**الي هذه الافعال كما يقول القايل لولده ان كنت**  
**ابي فاطعني تعريضا وتضييحا علي الطاعة والمبا**  
**درة**  
**اليها مع شهود حقوق الابوة وما يجب لها لا علي**  
**انه بالتقاطاعته ينتفي انه ابنه **واليوم الاخر****  
**وهو يوم القيامة الذي هو محل الجزاء علي الاعمال**

الحديث الخامس عشر



حسنهما وقيحهما ففي ذكرهما هذا دل على الملائكة  
 مما ذكره معه في الحديث الثاني **تدبير**  
 وارثا لما اشترى اليه مما يوقظ النفس ويجرك  
 المحنة للمبادرة الي امتثالها جزاء هذا الشرط وهو  
**فليقل** هي لام الامر هنا وفيما يأتي ويجوز سكونها  
 وكسرها حيث دخلت عليها الفاء والواو بخلافها  
 في ليست فانها مكسورة لا غير **خير** قال الامام  
 الشافعي رضي الله عنه لكن بعد ان يتفكر فيما يريد  
 ان يتكلم به فاذا اظهر له انه خير محقق لا يترتب عليه  
 مفسدة ولا يجزى الي كلام محرم او مكروه اتي به  
**اول بصمت** من صمت او اصمت بمعناه يصمت يضم  
 الميم قاله المصنف واغترض بان المسموع والقياس  
 كسرها اذ قياس فعل مفتوح العين يفعل بكسرها  
 ويفعل بضمها د خيل فيه كانص عليه ابن جني وانما  
 يتجه ذلك ان سارت كتب اللغة فلم ير ما قاله  
 والا فهو حجة في النقل وهو لم يقل هذا قياسا حتي  
 يعترض بما ذكره وانما قاله نقل كما هو ظاهر من كلامه

فوجر

فوجب قبوله اي ليست ان لم يظهر له ذلك فيس  
 له الصمت حتي عن المباح لانه ربما ادي الي محرم  
 او مكروه وعلي فرض ان لا يودي اليهما فيه ضياع  
 الوقت فيما لا يعني وقدم من حسن اسلام المرء  
 تركه ما لا يعنيه واختلافوا في قوله تعالى ما يلفظ  
 من قول الاية فقبل يشمل المباح فيكتب وهو ظاهر  
 الاية وقيل لا يكتب الا ما فيه ثواب او عقاب  
 واليه ذهب ابن عباس وغيره وورد ان في صحف  
 ابراهيم علي نبينا وعليه وعلى سائر الانبياء والمرسلين  
 افضل الصلاة والسلام وعلى العبد ان يكون بصيرا  
 يرمانه مقبلا علي شأنه حافظا لسأله ومن حسب  
 كلامه من عملة قل كلامه الا فيما يعنيه وترك فضول  
 الكلام مما لا يعني وفي الحديث الا انبئكم بامر من  
 خفيين لم يلق الله بمثل ما الصمت وحسن الخلق  
 وفي المسند خير لا يستقيم ايمان عبد حتي يستقيم  
 قلبه ولا يستقيم قلبه حتي يستقيم لسانه وروي  
 الطبراني خبره لا يبلغ عبد حقيقة التقوي حتي يجترز



من لسانه وخبر أنك لن تزال سالما ما سكت فإذا  
تكلت كتب لك أو عليك وأحمد والترمذي والنسائي  
أن أحدكم ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن  
يبالغ ما بلغت فيكتب الله له بها رضوانه إلى يوم  
القيامة والاحاديث في ذلك كثيرة جدا ومن ثم  
قال وهب بن منبه أجمعت الحكماء على أن رأس  
الحكمة الصمت وقال الفضيل لا حج ولا رباط ولا  
جماد أشد من حبس اللسان وقال لقمان لابنه  
لو كان الكلام من فضة لكان السكوت من ذهب  
قال ابن المبارك معناه لو كان الكلام بطاعة الله  
من فضة لكان السكوت عن معصية الله من ذهب  
وهو صريح في أن الكف عن المعصية أفضل من عمل  
الطاعة وفي أن الصمت أفضل من الكلام لكن ذهب  
جماعة من السلف إلى تفصيل الكلام لأن نفعه  
منعده وسيأتي له مزيد وقال الاستاذ أبو القاسم  
القشيري رحمه الله الصمت سلامة وهو الأصل والسكوت  
في وقته من أشرف الخصال وسمعت أبا علي الدقاق

هذا الحديث يدل على أن  
الصمت من جملة الخصال  
التي هي من فضائل  
الإنسان

صفة الرجال كان  
النطق في وقته

يقول

يقول من سكت عن الحق فهو شيطان آخرس قال  
فاما ايثار اهل المجاهدة السكوت فلما عرفوا ما في  
الكلام من الافات ثم ما فيه من حفظ النفس وظهار  
صفات المدح والميل الي ان يتميز من بين اشكاله  
بحسن النطق وغير هذا من الافات وذلك لغت  
ارباب الرياضة وهذا احدا ركانهم في حكم المنازلة  
وتخذيب الخلق وقال ذوالنون اصون الناس  
لنفسه امكلم للسانه وبالحكمة قال لابن مني  
بالله حق ايمانه وباليوم الاخر وقوع الجزاء فيه  
ان يستعده له ويجهته فيما يدفع به احواله ومكاهمه  
فيما تمر بها وامره ويتهمي عن مخالفته ويعلم ان من  
اهم ما عليه ضبط جوارحه فالخارج عاياه وهو مسئول  
عنها جارحة جارحة كما قال تعالى ان السمع والبصر  
والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا وان من اكثر  
المعاصي عددا وايسرها وفوقها معاصي اللسان  
اذ الفان تزيد على العشرين ومن ثم قال تعالى  
وقولوا قولا سديدا وقال صلى الله عليه وسلم امسك

Copyright





عليك لسانك وقال صلى الله عليه وسلم وهل يكب  
الناس في النار علي مناخرهم الا حصايد السنتهم  
وقال ان الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقى  
لها بالايصوي بها في النار سبعين خريفا فمن امن  
بذلك حق ايمانه اتق الله في لسانه وقلل من كلامه  
لما استطاع سيما فيما نهي عن الكلام فيه كبعد العشاء  
ما لم يتعلق به مصلحة دينية كابلغ عن الله وعن  
نبيه وتعليم العاوم والامر بالمعروف والنهي عن  
المنكر عن علم والاصلاح فيما بين الناس وان يقول  
التي هي احسن وان يقول للناس حسنا ومن افضل  
الكلمات كلمة حق عند من يخاف سطوته في ثبات  
وسداد وكالكلام مع حليته او ضيف او دينية  
هما يتعلق بصروة الانسان او مصالحه وافاد  
الحديث ان قول الخير خيرا من الصمت لتقدمه  
عليه ولانه انما امر به عند عدم قول الخير وان  
الصمت خيرا من قول الشر وان قول الخير غنيمة  
والسكوت عن الشر سلامة وان فوائد الغنيمة

بلغ  
مقابله

والسلامة



والسلامة بنا في حال المؤمن وما يقتضيه شرف  
الايمان المشتق من الايمان ولا امان لمن فاتته  
الغنيمة والسلامة وان الانسان اما ان يتكلم  
او يسكت فان تكلم فاما بخير وهو زج واما بشر  
وهو خسارة وان سكت فاما عن شر وهو زج واما  
عن خير وهو خساره فله في كلامه وسكوته ربحان  
فيلتفت في ان يحصلهما وخسارتان يندفع في ان يتجنبهما  
فيل وهذا الامر عام مخصوص بما لو اكره علي قول  
شر او سكوت عن خير او نسي او خاف علي نفسه  
من قول الخير ونحوه لخبر رفع عن امي الخطاء  
والنسيان وما استنكره هو عليه وخبر اذا امرتك  
بامر فانوامنه ما استطعت انتهى ولا يحتاج  
لذلك لان رفع القلم عن الناسي والمكره من القواعد  
الشرعية المقررة وجب الاوامر والنواهي مخصوصة  
بما في ذهن كل عالم بذلك معتقدا له فلا خصوصية  
لهذا الحديث بما علي ان التعبير بالخير والسكوت  
في مقابله الدال علي انه خير ايضا ليل علي ذلك



التخصيص لان المكره عليه منهما يصير خيرا اي مباحا  
وعند النسيان هو خير ايضا لارتفاع العقاب فلا يحتاج  
مع ذلك الي دعوي تخصيص **تنبيه** التزم  
الصمت مطلقا واعتقاده قرينة اما مطلقا او في بعض  
العبادات كالصوم والحج منه في غيره خيرا اي داود  
لاضحات يوم الي الليل وخرج الاستماع الي النبي عنه في  
الاعتكاف وروي ايضا في الصوم وانزلت علي  
يسكت لانه اخص اذ هو السكوت مع القدره وهذا  
هو المأمور به واما السكوت مع العجز لفساد الله  
النطق فهو المحذور ولتوقفها فهو العجز وكلا هذين  
لا يجسني الا منعه بالسكوت **ومن كان يوم من**  
**يا الله واليوم الآخر فليكرم جاره** بالاحسان  
اليه وكف الاذي عنه وتحمل ما يصدر منه وبالبشر  
في وجهه وغير ذلك من وجوه الاكرام التي لا تحتي  
رعائتها علي الموقفين قال تعالى والجار ذي  
القربى والجار الجنب وهو اعني الجار عرفا من  
بينك وبينه دون اربعين دارا من اي جانب

كان

كان من جواب الدار وفي مراسيل الزهري ان رجلا  
الي النبي صلى الله عليه وسلم يشكو اليه جارا له فامر  
صلى الله عليه وسلم بعض اصحابه ان ينادي الي ان  
اربعين دارا جارو به اخذ جمع من السلف وقيل  
هو في المسجد من يسمع الاذان او الاقامة منه  
فيقدر كذلك في له وروى قيل من ساكنك في محلة  
او بلد فهو جارك والمجاورة مراتب بعضها الصق  
من بعض ادناها الزوجة والقريب وهو المراد بالجار  
القريب في الآية والجار الجنب فيها الاجنبي وقيل  
الاول المسلم والثاني الكافر وقيل الاول القريب  
المسكن منك والثاني البعيد المسكن منك وكان  
قايله نظر لخبر عائشة يا رسول الله ان لي جارين  
قالي ايها اهدي قال الي اقرنهما منك بابا وقيل  
الثاني الزوجة فالجيران ثلاثة كافر فله حق  
واحد بالجواري ومسلم فله حقان الجوار والاسلام  
ومسلم قريب فله ثلاث حقوق الجوار والاسلام  
والقربة وهذا حديث له طرف متصلة ومرسلة





لكن لا تتخلوا المصانع مقال والاحاديث في حقوق  
 الجار كثيرة ففي الصحيحين ما زال جابر بن جابر  
 بالجار حتى ظننت انه سيورثه **وروي**  
 مسلم عن ابي ذر رضي الله عنه قال اوصاني خليلي  
 صلي الله عليه وسلم اذا طبخت مرقا فاكثرها ثم انظر  
 الي اهل بيت من جيرانك فاصبهم منها بمحرف وفي  
 رواية فاكثرها وعاهد جيرانك **وروي**  
 البخاري في الادب كرم من جار متعلق بجاره يوم  
 القيامة يقول يرب هذا اغلق بابي دوني فيبع  
 معروفه **من كان يوم من بالله واليوم الآخر**  
**فليكرم ضيفه** الغني والفقير بالبشر في وجهه  
 وطيب الحديث معه وبالمبادرة الي حضارته  
 عنده من الطعام من غير كلفة ولا اضرار باهله  
 الا ان يرضوهم بالغون عاقلون وقد بينت  
 في الكتاب الاتي حديث الانصاري المشهور الذي  
 اثني الله ورسوله عليه وعلي امراته بايثارهما  
 الضيف علي النفس ما وصياهما حيث لو تمهم بامر

حتى

حتى اكل الضيف والجواب عما اقتضاه ظاهر من تقدم  
 ما تحتاج اليه الصبيان بان الضيافة لتأكد ها  
 والاختلاف في وجوبها مقدمة وبان الصبيان  
 لم تشتد حاجتهم للاكل وانما خشيا ان الطعام لو جي  
 به للضيف وهم مستيقظون لم يصبروا عن الاكل  
 منه وان كانوا شيئا عا علي عادة الصبيان فيشوشوا  
 علي الضيف فنوموا لذلك وهذا ظاهر خلافا لمن  
 توقف فيه والضيف لغة يشمل الواحد والجمع من  
 اصفته وضيافته اذا انزلته بك ضيفا وضيافته  
 وتضيافته اذا نزلت عليه ضيفا ومعني الحديث  
 ان من التزم شرايع الاسلام تأكد عليه اكرام جاره  
 وضيفه وبر ما لعظيم حقهما كما اعلن به رسول  
 الله صلي الله عليه وسلم واكد علي عظيم رعايته في احاديث  
 كثيرة بينتها في كتابي حقايق الانافه في الصد  
 والضيافة فانه جمع في ذلك من الاحاديث  
 النبوية والاحكام الفقهية ما تقر به العيون  
 وينتفع به المتفوق اذا الصدقة سيما للجار والضياف

قته



من مكارم اخلاق المؤمنين ومن محاسن الدين وسنن  
النبيين ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل يوصيني  
بالحجار حتى ظننت انه سيورثه وقد مر وفيه اشارة ما  
الي ما بالغ به بعض الائمة من اثبات الشفقة له **وروي**  
ان ابراهيم صلى الله عليه وسلم كان يسمي ابا الضيفان وكان  
يمشي الميل والميلين في طلب من يتخدي معه وقد قال  
احمد بوجوب الضيافة لاحاديث ظاهرهم في ذلك وفي  
ان الضيف يستقل باخذ ما يكفيه من غير رضي من نزل  
عليه او علي نحو بستانه او زرعه وقد بينتها مع تاويلها  
في ذلك الكتاب لكن خالفه الجمهور وحملوا تلك  
الاحاديث علي غير ظاهرها فحملوا الوجوب علي اول  
الاسلام فانها كانت واجبة حين اذا كانت المواساة  
واجبة فلما ارتفع وجوب المواساة ارتفع وجوب  
الضيافة او علي التاكيد كما في غسل الجمعة واجب علي  
كل محتلم والاستقلال بالاخذ من غير رضي علي  
المضطر لكنه بعد ذلك يعذر بدل ما اكلمه وعلي  
مال اهل الذمة المشروط عليهم ضيافة من يريد



لا دلة اخري منها لا يحل مال امري مسلم الا عن طيب  
نفس ومنها قوله صلى الله عليه وسلم جازنه يوم وليلة  
والجائزة الصلة والعطية المتطوع بها وايضا التغير  
بالاكرام ظاهر في التطوع اذ لا يستعمل في الوجوب ثم  
المخاطب لها عندنا اهل البادية والحضر لكن في احاديث  
بينتها ثم ايضا انها مختصة باهل البادية ولها اخذ  
الامام مالك لتعذر ما يحتاج اليه المسافر في البادية  
وتيسر الضيافة علي اهلها غالبا بخلاف اهل الحضر  
لتيسر مواضع النزول وبيع الاطعمة قال القاضي  
حسين وخبر الضيافة علي اهل المدر وليست علي  
اهل الوبر موضوع انتهى وفيه نظر فقد ذكرت  
في ذلك الكتاب له طرقا كثيرة قبل يحتفل تخصيص  
الكرام الجار والضيف بغير الفاسق والمبتدع والمؤذي  
ونحوهم فصولا لا يكرمون بها بل يحانون رد عالمهم  
عن فجورهم ويحتفل جعلهم من ذوات الجنتين فيكرمون  
من حيث الجوار والضيافة ويحانون من حيث الفجور  
لان الكافر يراي حق جواره فالمسلم علي نحو شفقة اولي



وجاني كل كبد حرا اجر قال بعضهم حتي نحو الحية  
 والكلاب العقور يطعم وليسقي اذا اضطر الي ذلك  
 ثم يقتل انتمي والوجه هو الاختلال الثاني كما يصرح  
 به ائمتنا ولا ينافيه قولهم يجرم الجلوس مع الفساق  
 اينا سألهم لان هذا فيه اعانة لهم علي فسقهم كما يدل  
 عليه تقييدهم العقود معهم بالايناس اي من حيث  
 الفسق فافهم انه معهم لا للايناس كذلك جازروما  
 ذكره في اطعام العقور فيه نظر لوجوب قتله  
 فورا فلا حاجة لا طعامه كما يدل عليه قول ائمتنا  
 لو استطعتم من يرا دقتله بحق لم يطعم بخلاف  
 ما لو استسقي فانه يسقي لقلة رزقه **رواه البخاري**  
**وسلم** وهو من القواعد العجيبة لانه يبين فيه جميع  
 احكام اللسان الذي هو اكثر الجوارح فعلا فهو لهذا  
 الاعتبار يصح ان يقال فيه انه ثلث الاسلام لان  
 العمل اما بالقلب او بالجوارح او باللسان وهو ظاهر  
 وان لم ار من صرح به ثم رايت بعضهم قال ان جميع  
 اداب الخير تنفرد منه وأشار الي سائر فضائل البر

بعض ما  
 في كتاب  
 التكملة

والصلة

والصلة والاحسان لان اكد هارعاية حق الجوار  
 والضيف وبهذا الاعتبار صح ان يقال فيه انه  
 نصف الاسلام لان الاحكام اما ان تتعلق بالحق  
 او بالخلق وهذا افاد الثاني لان وصلة الخلق  
 يستلزم رعاية جميع حقوقهم ومن ثم كان المقصود  
 من الامرين الاخيرين هو المقصود السابق في حديث  
 لا يؤمن احدكم حتي يحب لاخيه ما يحب لنفسه من الالة  
 والاجتماع وعدم التفرق والانقطاع لان الناس  
 جيران بعضهم لبعض فاذا اكرم كل منهم جاره ابتلغت  
 القلوب واتفقت الكلمة وقويت شوكة الدين  
 واندحضت جهلات الملحدين واذا اهان كل جاره  
 انعكس الحال ووقعوا في هوة الاختلاف والضلال  
 وكذا لك غالب الناس اما ضيف او مضيف فاذا اكرم  
 بعضهم بعضا وجد ما من الصلاح والابتلاف  
 واذا اهان بعضهم بعضا وجد الفساد والخلاف  
**الحديث السادس عشر**  
**عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رجلا يجمل انه ابو**

الحديث السادس عشر



انه رد افقدا خرج الطيراني عنه قلت يا رسول الله دلي  
 علي عمل يدخلي الجنة قال لا تغضب ولك الجنة  
 او جارية ابن قدامة عم الاحنف بن قيس فقد اخرج  
 احمد عنه انه قال سالت النبي صلى الله عليه وسلم قلت  
 يا رسول الله قل لي قولا واقلل علي لعلي اغفله قال  
 لا تغضب فاعدت عليه مرارا كل ذلك يقول لا تغضب  
 لكن نازع في هذا يحيى القطان بانهم يقولون ان حارثة  
 تابعي لا مصطفي **قال النبي صلى الله عليه وسلم اوصيني**  
**قال لا تغضب** يحتمل انه اراد امره بالاسباب التي  
 توجب حسن الخلق من الكرم والسخا والحلم والحياء والتواضع  
 والاحتفال وكف الاذي والصغ والعفو وكظم الغيظ  
 والطلاقة والبشرو سائر الاخلاق الحسنة الجميلة  
 فان النفس اذا تخلقت بهذه الاخلاق وصارت لها  
 عادة اندفع عنها الغضب عند حصول اسبابه وانه  
 اراد لا يعمل بمقتضي الغضب اذا حصل بل يجاهد  
 نفسه علي ترك تنفيذه والعمل بما يامر به فانه  
 اذا ملك الانسان كان في سره وخت امره من ثم قال

هذا حديث صحيح  
 في صحيح البخاري

نقالي

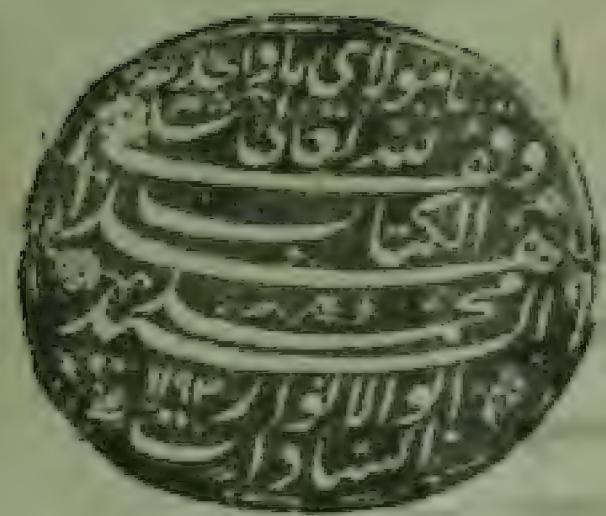
نقالي ولما سكت عن نوبتي الغضب فمن لم يمتثل ما يامر  
 به غضبه وجاهد نفسه علي ذلك اندفع عنه شر  
 غضبه وربما سكن وذهب عاجلا فكانه لم يغضب  
 والي هذه الاشارة بقوله نقالي واذا ما غضبوا  
 يغفرون والكاظمين الغيظ الاية واخرج الشيخان  
 ليس الشديد بالصرعة انما الشديد الذي يملك  
 نفسه عند الغضب ومسلم ما تعدون الصرعة فيكم  
 قلنا الذي لا يصرعه الرجال قال ليس ذلك ولكنه  
 الذي يملك نفسه عند الغضب **فرد** السائل عليه  
**مرارا** يقول اوصني يا رسول الله وكانه لم يقنع بقوله  
 لا تغضب فطلب وصية يبلغ منها وانفع فلم يرده  
 صلى الله عليه وسلم عليها واعادها عليه حيث **قال**  
 له ثانيا وثالثا **لا تغضب** تدينها له بتكرارها علي  
 عظيم نفعا وعمومه فهو كما قال له العباس علمني دعاء  
 ادعوا به يا رسول الله فقال سأل الله العافية فعاد **رده**  
 مرارا فقال له يا عباس يا عم رسول الله سأل الله العافية  
 في الدنيا والاخرة فانك اذا اعطيت العافية اعطيت

Copyrighted material



كل خير قيل يحتمل انه صلى الله عليه وسلم علم من هذا الرجل  
 كثرة الغضب فخصه بهذه الوصية وفي بعض طرق  
 الحديث ما يبعدني من غضب الله قال لا تغضب  
 وفي طريق اخري ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اوصني ولا تكثر علي او قال مرني بامر واقلله  
 علي كي اعقله قال لا تغضب وفي اخري علمني شيئا  
 اعيش به في الناس ولا تكثر علي قال لا تغضب  
 وفي اخري قلت برسول الله اوصني قال لا تغضب  
 ففكرت حين قال النبي صلى الله عليه وسلم ما قال  
 فاذا الغضب جمع الشكر كله ومن ثم قال جعفر بن  
 محمد رضي الله عنهما الغضب مفتاح كل شر وقيل  
 لابن المبارك اجمع لنا حسن الخلق في كلمة قال  
 ترك الغضب واخرج محمد بن نصر المروزي ان رجلا  
 النبي صلى الله عليه وسلم من قبل وجهه فقال لرسول  
 الله اي العمل افضل قال حسن الخلق ثم اتاه عن يمينه  
 وقال له ذلك فقال كذلك ثم عن شماله كذلك  
 ثم عن خلفه فالتفت اليه فقال ما لك لا تفقه

حسن  
 مستأخره  
 بعد هوان لا تغضب



حسن الخلق هوان لا تغضب ان استطعت وهو مرسل  
**رواه البخاري** وهذا من بدايع جوامع كلمه التي  
 خص بها صلى الله عليه وسلم واما ما روي ان رجلا قال  
 لسليمان صلى الله عليه وسلم اوصني قال لا تغضب  
 قال لا اقدر قال فان غضبت فامسك لسانك  
 ويدك وان يحيي قال لعيسى عليهما الصلاة والسلام  
 اوصني قال لا تغضب قال لا استطيع قال لا تفني  
 ما لا قال حسبي اي يكفيني هذه الوصية فلم يصح  
 فتثبت انه لا مشاركة لنبينا في هذه الكلمة المتضمنة  
 لمجامع الخير والممانعة عن قبايح الشرفان الغضب  
 وهو غلبان دم القلب طلبا لدفع المؤذي عند  
 خشية وقوعه او الا لتتقام ممن حصل منه الاذي  
 بعد وقوعه لا يحصي ما يترتب عليه من المفسد  
 الدنيوية والاخرية لاني الله تعالى خلقه من  
 النار وعجنه بطينة الانسان ثم ما توزع في غرض  
 من اغراضه اشتعلت نار الغضب فيه وفارت  
 فورانا يغلي منه دم القلب وينتشر في العروق

تفني



فيرتفع الي اعالي البدن ارتفاع الماء في القدر ثم ينصب  
في الوجه والعينين حتي يجرامنه اذا البشرة لصفاها  
كالرجاجة تحكي ما وراها هذا ان غضب علي من دونه  
واستشعر القدرة عليه فان كان من خوفه وابيس  
من الانتقام منه انقبض الدم الي جوف القلب وكن  
فيه وطار حرقا فاصفر اللون او من مساويه الذي  
يشك في القدرة عليه يتردد الدم بين انبساطه  
وانقباضه فيصير لونه بين حره وصفرة فالغضب  
فور ان الدم وغلبا له كما مرو قبل عرض يتبحة  
غليان دم القلب لارادة الانتقام ويؤيد الاول  
حديث احمد والترمذي لانه صلى الله عليه وسلم قال  
في خطبته الا ان الغضب حرقه تتوقد في قلب ابن  
ادم ما نزول الي انتفاخ اوداجه واحمرار عينيه  
فمن احسن من ذلك شيئا فليلزم بالارض وفي رواية  
فاذا احسن احدكم من ذلك شيئا فليحبس ولا يعديه  
الغضب اي فليحبسه في نفسه ولا يعديه الي غيره  
بايدايه والا انتقام منه ولاستحالة هذا المعنى

في حقه

في حقه تعالى كان المراد بالغضب في حقه تعالى  
ارادة الانتقام فيكون صفة ذات او الانتقام  
نفسه فتكون صفة فعل وما يترتب علي الغضب  
في حقه من المفسد لتغيير ظاهر البدن بتغيير لونه  
كما قرناه وشدة رعدة اطرافه وخروج افعاله  
عن حيز الاعتدال واضطراب حركته وكلامه حتي  
تزيد شدته وتقلب مناخره وتخرج احداقه  
ويستحيل خلقه حتي لو راي نفسه لسكن غضبه  
حيثما قبح صورته ولو كشف له عن باطنه لراه اقبح  
من ظاهره فانه عنوانه الناشي عنه واللسان  
بانطلاقه مع تخطيط النظم واضطراب اللفظ بالشتم  
والفحش وقبايح الكلمات التي يستحي منها ذو العقول  
والمروات حتي الغضبان اذا افتزع غضبه والجوارح  
بالبطش لها ضربا وغيره ان تمكن من الغضوب  
عليه والارجع غضبه عليه فيمزق ثوبه ويلطم  
وجهه وقد يضرب يده بالارض وما عنده من الصغار  
والدواب ويعدو وعدو الوالدين المسكران والنجون



الحيران وربما قويت عليه نار الغضب فاطفأت بعض  
 حرارته الغريزية فيغشي عليه أو اعدمتها فيموت  
 لوقته والقلب باكان الحسد والحقد واضمار السوء  
 والشماتة واقتضا السر وهناك السر والاسمى واوغير  
 ذلك من القبايح وذلك كله حرام يستوجب عليه عظيم  
 العقوبة واليم العذاب فانظر كم تحت هذه اللفظة  
 النبوية وهي لا تغضب من يد ايع الحكم وفوايد استجلاب  
 المصالح ودرء المفاسد مما لا يمكن عدده ولا يستمر  
 حده والله اعلم حيث يجعل رسالته كيف وقد نقص  
 ايضا دفع اكثر الشرور عن الانسان لانه في مدة حياته  
 بين لذة والم فاللذة سببها ثوران الشهوة لغواكل  
 وجماع والالم سببه ثوران الغضب ثم كل من اللذة  
 والالم قد يباح تناوله او دفعه كتناجح الزوجة  
 ودفع قاطع الطريق وقد يحرم كالزنا والقتل  
 المحرم فالشرا ما عن شهوة كالزنا وما عن غضب كالقتل  
 فهما اصل الشرور ومبدوها فاجتناب الغضب يدفع  
 نصف الشر وهذا الاعتبار واكثره في الحقيقة فان

الغضب

الغضب ينولد عنه القتل والقذف والطلاق وهجر  
 المسلم والحق عليه والحسد له وهتك ستره والاستمراء  
 به والحلف الموجب للحنت او الندم كما جاء في الحديث  
 اليمين حنت او ندم بل والكفر كما كفر جيلة ابن الابهيم  
 حين غضب من لطة اخذت منه فصا صا وهذا التقرير  
 يصح ان يقال في هذا الحديث انه ربيع الاسلام لان  
 اعمال الانسان اما خير واما شر والشرا ما ان يلبس  
 عن شهوة او عن غضب وهذا الحديث متضمن لنفي  
 الغضب فيتنضمن نفي نصف الشر وهو ربيع المجموع  
 فكان هذا الحديث ربيعاً من هذه الجملة وهو ظاهر  
 وان لم ار من عرج عليه ويدل على اخصار سبب الشر  
 في الشهوة والغضب ان الملائكة لما نجرة واعنهما  
 نجرة واعن ساير الشرور جملة وتفصيلا ثم الغضب  
 له دواء دفع ودرافع فالدافع يحصل بذكر  
 فضيلة الحلم وكظم الغيظ نحو قوله تعالى والكاظمين  
 الغيظ وقوله صلى الله عليه وسلم اشدكم من غلب على نفسه  
 عند الغضب واحكم من عفي بعد القذف وقوله

صواعق ملكوت بن عيسى بن عيسى



صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو قادر على ان ينقله  
دعاه الله عز وجل على روس الخلايق يوم القيامة  
حتى يجيره في ابي الحور شارواه احمد واصحاب السنن  
الا النسائي وقال الترمذي حسن غريب وقوله صلى  
الله عليه وسلم ليس الشد يد بالشرعة انما الشد يد الذي  
يملك نفسه عند الغضب والشرعة الذي يصرع الناس  
ويكثر منه ذلك ومن ثم لما غضب عمر علي من قال له ما  
تغضي يا عدل ولا تغضي الحق واحمر وجهه قبل له  
يا امير المؤمنين الم تسمع ان الله تعالى يقول اخذ العفو  
وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين وهذا جاهل قال له  
صدقت فكانما كان نارا فاطفيت وباستحضار  
خوف الله تعالى كما حكى ان ملكا كتب في رقعة ارحم  
من في الارض يرحمك من في السماء امره وسلطانه  
وملا يكتنه ويل سلطان الارض من سلطان السماء  
ويل لحاكم الارض من حاكم السماء اذكرني حين تغضب  
اذكرك حين اغضب ثم دفعها الي وزيره وقال  
اذا غضبت فادفعها الي فكان كلما غضب دفعها

اليه

اليه فينظر فيها فيسكن غضبه ويان يستعيز بالله  
من الشيطان الرجيم كما جاء في الحديث الصحيح انه  
يذهب به وسرته انه جاء في الحديث ان الغضب من  
الشيطان لانه الذي يحمل الانسان عليه ليرديه  
ويعنويه ويباعد من نعم الله عز وجل فلا يستعانه  
بالله عز وجل من اقوي سلاح المؤمن علي دفع الشيطان  
اعاذنا الله منه بمنه وكرمه **وروي** الشيطان  
استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم واحد منهما  
يسب صاحبه مغضبا فداخر وجهه فقال صلى الله  
عليه وسلم اني لا علم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد  
لو قال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقالوا للرجل  
اما تسمع ما قال النبي صلى الله عليه وسلم قال اني لست  
بمجنون والرافع يحصل بذلك ابضا وبتغيير الحالة  
التي هو عليها كما ورد في حديث اذا غضب احدكم وهو  
قائم فليقعده واذا غضب وهو قاعد فليضطجع  
**وروي** احمد وابوداود اذا غضب احدكم وهو قائم  
فليجلس فان ذهب عنه الغضب والا فليضطجع





وسره ان القايم منتهي للانتقام والجالس دونه والظهير  
 دوغما ويويده الرواية السابقة فاذا احس احدكم  
 والبقي قبلها واخرى احدا اذا غضب احدكم فليست  
 قالها ثلاثا وهذا ايضا دواعظيم لان الغضب  
 يصدر عنه من قبايح الاقوال ما يوجب الندم عليه  
 عند زوال الغضب فاذا اسكت زال هذا المعنى  
 فان لم يترك عما ذكر نوضا او اغتسل بالماء البارد فان  
 النار لا يطفاها الا بالماء كما قال صلى الله عليه وسلم  
 اذا غضب احدكم فليتنوض بالماء فانما الغضب من  
 النار وانما تطفى النار بالماء وفي رواية ان الغضب  
 من النار وان الغضب من الشيطان وان الشيطان  
 خلق من النار وانما تطفى النار بالماء واذا غضب  
 احدكم فليتنوضا وروي ابو نعيم باسناده عن ابي  
 موسى الخولاني انه كلم معاوية بسبي وهو على المنبر  
 فغضب ثم نزل فاغتسل ثم عاد الى المنبر وقال  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الغضب  
 من الشيطان وان الشيطان من النار والنار تطفى

بلغ  
 تعابله

بالماء



بالماء فاذا غضب احدكم فليغتسل والغرض ان يبعد  
 عن هية الوثوب والمسارة للانتقام ما يمكن  
 حتما للمادة المبادرة وكان معاوية رضي الله عنه  
 من احلم العرب ومن ثم كان يقول ما غضيبي علي من  
 اقدر عليه ومن لا اقدر عليه اي ان الغضب  
 لغضب محض لا فائدة فيه لان الموذي لي ان قدر  
 عليه عاقبته ان شئت بلا غضب والا كان مجرد الغضب  
 محض لغضب لانه وحده لا يشفي فلا فائدة فيه  
 علي كل تقدير ثم المراد بدفعه او رفعه مع انه اضطر  
 كالنحل لما مرانه فوران دم القلب باطنافه وكالغضب  
 ظاهرا اندفاع اثاره وما يترب عليه من القبايح  
 فان الانسان بحسن الرياسة وتضبيب النفس  
 عن ذميم الاخلاق ومعاييب الاوصاف يامن شر  
 غضبه وقبايحه المترتبة عليه فهو وان كان ضروريا  
 لا يمكن دفعه الا ان اثاره المترتبة عليه يمكن  
 دفعها فاندفع ما لبعضهم هنا من الاشكال  
 ثم رايت بعضهم ذكر نحو هذا الذي ذكرته حيث



قال والتحقيق ان الغضب انما مغلوب للطبع  
الحيواني وهذا لا يمكنه دفعه وهو الغالب في الناس  
واما غالب للطبع بالرياسة فيمكنه دفعه ولو لا  
ذلك لكان قوله صلى الله عليه وسلم لا تغضب تكليفا  
بملايطاف والحاصل ان اقوي اسباب دفعه ورفع  
التوحيد الحقيقي وهو اعتقاد ان لا فاعل حقيقة  
في الوجود الا الله تعالى وان الخلق آلات ووسائط  
كبرى وهي من له عقل واختيار كالانسان وصوري  
وهي من انتفيا عنه كالعصي المضروب بها ووسعي  
وهي من فيها الثاني فقط كالذباب فمن توجه  
اليه مكرهه من غيره وشهد ذلك التوحيد الحقيقي  
بقلبه اندفع عنه غضبه لانه اما على الخلق فهو  
جراة تنا في العبودية او على المخاوف وهو شراك  
بنا في التوحيد ومن ثم خدم النبي رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عشرين سنة فما قال شي فعله لم  
فعله ولا شي تركه لم لم تفعله ولكن يقول  
قد رايت ما يشا وما شا فعل ولو قد رايت الله لكان

ثوبه  
لنقل  
وهو  
سائر  
منه

وماذا اك الا لكمال معرفته صلى الله عليه وسلم بان لا فاعل  
ولا معطي ولا مانع الا الله تعالى ولا بنا في ذلك  
ماصح ان موسي علي نبينا وعليه وعلى سائر الانبياء  
والمرسلين افضل الصلاة والسلام اغتسل عريانا  
في خلوة ووضع ثيابه على حجر ففرجها فعدا وراه  
يقول ثوبي حجر ثوبي حجر ويضربه بعصاه حتى  
اثر فيه فراه بنو اسرائيل وبطل كذبهم عليه بانه  
الها كان يجتلي عنهم في الغسل لأدرة به لانه لم  
يغضب عليه غضب انتقام بل غضب تاديب ونجر  
لان الله تعالى خلق فيه حياة فصاركداية تفرق  
من رايها ويحتل علي بعد انه غلب عليه الطبع البشري  
فانتقم منه كما حكمي عنه انه لما قيل له خذها ولا  
تخف لفاكم علي يده وتنا ولها به فقبل له ارايت  
لو اذن الله فيها تخذر هل كان ينفعك كمك  
فقال لا ولكني ضعيف ومن ضعف خاف ويؤيد  
ذلك ما ثبت انه كان حديدا حتى كان اذا غضب  
خرج شعر جسده من مدرعته كسائل النخل والحذا

وماذا



لما علم بما احدثت قومه بعده اخذ براس اخيه ولحيته  
 يجره اليه وكذلك حكى ان الخضر لما خرق السفينة  
 غضب واخذ برجله ليلقيها في البحر حتى ذكر يوشع  
 عمده معه فخلاه **تلبس** **ه** انما يذم الغضب  
 حيث لم يكن لله والا فهو محمود ومن ثم كان صلى الله  
 عليه وسلم يغضب اذا انتهكت حرمان الله عز وجل  
 فحينئذ لا يقوم لغضبه شيء حتى يتضر الخلق وورد  
 انه كان اذا غضب اعرض واتساح وانه كان بين  
 عينيه عرق يدره الغضب وقالت عائشة كان  
 خلقه القرآن يرضا لرضاها ويسخط لسخطها ولشدة  
 حيايه صلى الله عليه وسلم كان لا يوجه احدا بما يكره  
 بل لا يعرف الكراهة في وجهه احد ولما بلغه ابن  
 مسعود قول القائل هذه فتنة ما اريد بها وجه  
 الله شق عليه وتغير وجهه وغضب ولم يزد علي  
 ان قال قد اودى موسى باكثر من هذا فصبر وكان  
 من دعا به سالك كلمة الحق في الغضب والرضا  
 وهذا عزيز جدا اذا اكثر الناس اذا غضب لا يتوقف

قوله لا يتوقف الغضب  
 اي لا يدفع غضبه  
 شي

فيما

فيما يقول **والخروج** الطبراني خبر ثلاث من اخلاق  
 الايمان من اذا غضب لم يدخله غضبه في باطل  
 ومن اذا رضي لم يخرج منه رضاه عن حق ومن اذا  
 قدر لم يتعاطا ما ليس له والاخبار الدالة على  
 وقوع غضبه صلى الله عليه وسلم وتكرره كثيرة  
 مع الاجماع عليها انه كان احلم الناس واكثرهم عفوا  
 وصفا واحتمالا وتجاوزا ونهاية الكمال الغضب  
 في موضعه والحلم في موضعه واخرج احمد ما تخرج  
 عبد جرعة افضل عند الله من جرعة غيظ يكظمها  
 ابتغاه وجه الله تعالى **والخروج** ما من جرعة  
 احب الي الله من جرعة غيظ يكظمها عبد ما كظم  
 عبد جرعة غيظ لله الا ملا الله جوفه ايمانا  
 وفي رواية لابي داود ملاه الله ايمانا وايمانا  
 ولبيحذرا لا نسان من الدنيا على نفسه واهله  
 او ما له عند الغضب فانه ربما يصادف ساعة  
 اجابة فيستجاب له كما يدل عليه خبر مسلم عن  
 جابر سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة

Copy



ورجل من الانصار علي فاضح له قتلته عليه بعض  
 التلذذ فقال له سر لغتك الله فقال صلى الله عليه وسلم  
 انزل عنه فلا يصحبنا مدحون لا ندعو علي انفسكم  
 ولا ندعو علي اولادكم ولا ندعو علي اموالكم لا توافقوا  
 من الله ساعة اجابة فيسأل فيها عطا فيستغيب  
 لكم وفي هذا ابضاء ليل علي رد ما نقل عن الفضيل  
 ثلاثة لا يلامون علي غضب الصائم والمريض والمسافر  
 وعن الاحنف ابن قيس يوحى الله الي الحافظين  
 لا تكتبنا علي عهدي في ضخم شيا وقوله صلى الله عليه  
 وسلم اذ اغضبت فاسكت يدك علي تكليف الغضب  
 في حال غضبه بالسكوت فيواخذ بالكلام وقد صح  
 كما علم تمام انه صلى الله عليه وسلم امر من غضب ان يتلافى  
 في غضبه بما يسكنه من اقوال وافعال وهذا هو  
 عين تكليفه بقطع الغضب فكيف يقال انه غير  
 مكلف في حال غضبه بما يصدر منه قيل ومرا من  
 اطلق من السلف ان من كان سبب غضبه مباحا  
 كالسفر وطاعة كالصوم لا يلام عليه اي في نحو

كلامه

كلامه لا في نحو قتل او ردة او اخذ مال او اتلافه  
 بغير حق فخذ الا يشك مسلم ان الغضب ان مكلف  
 به وبخو طلاقه وعناقه بلا خلاف علي ما قاله  
 بعضهم لكن نقل غيره فيه خلافا وقد يستشكل  
 بانه ان زال تمييزه فغير مكلف او بقي فمكلف  
 فما محل الخلاف وصح عن ابن عباس وعائشة رضي  
 الله عنهم انه يقع طلاقه وعناقه وافتي به غير  
 واحد من الصحابة رضي الله عنهم وبه يرد علي من  
 فسر الاغلاق في خبر لا طلاق ولا عناق في اغلاق  
 بالغضب بل الصواب تفسيره بالا كراهة **حديث**  
**التابع عشر عن ابي يعلى** ويقال ابي عبد الرحمن  
**شداد بن اوس رضي الله عنه** الانصاري الخزرجي  
 ابن اخي حسان قيل وهو بدري وهو غلط وانما  
 البذري والده قال عبادة بن الصامت وابو الدرداء  
 كان شداد ممن اوتي العلم والحلم سكن بيت المقدس  
 واعقب بها وتوفي سنة ثمان وخمسين او احدى اربعين  
 او اربع وستين عن خمس وسبعين سنة ودفن بها وقبره

كلامه  
 التابع



بظاهري باب الرحمة باق الي الان روي له حسن حديثا  
 خرج له البخاري حديثا وسلم اخر عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال ان الله كتب اي طلب وواجب اذ الوجوه  
 هو موضوع كتب عند اكثر الفقهاء والاصوليين لكن  
 المراد هنا مطلق الطلب لانه اعم فائدة فالاحسان  
 الواجب ان ياتي بما وجب عليه من فعل او ترك مستوفيا  
 لشروطه والمندوب ان ياتي بمكملات الواجب وبالمدونة  
 مع معتبراته ومكملاته الاحسان مصدر احسن  
 اذا اتى بالحسن وهو ما حسنه الشرع لا العقل خلافا  
 للمعتزلة كما هو مقرر في الاصول والمراد به هنا تحسين  
 الاعمال المشروعة لا مجرد الانعام علي الغير لان  
 الاول اعم نفعا واكثر فائدة لان الاحسان في  
 الفعل يعود منه نفع عليه وعلي غيره فحق علي من  
 شرع في شي منها ان ياتي به علي غاية كماله ويحافظ  
 علي ادابه المصححة والمكاملة له وليحذر من ان تسول  
 له نفسه انه اذا فعل ذلك قل عمله لانه وان قل  
 يزيد به الثواب حتي يفوق مع قلته الكثير الذي

لا احسان

لا احسان فيه علي اي في اوالي كل شي يستثني منه  
 القديم تعالي فانه لا حاجة به الي احسان احد لاستغنايه  
 بذاته عما سواه والاعراض والجمادات لا يتاتي الاحسان  
 اليهما فبقي النبات والحيوان ادبيا وغيره والاحسان  
 اليهما ممتات اما الثاني فواضح واما الاول فلهنوه  
 والملائكة والاحسان اليهم باحسان عشرتهم بان  
 لا يفعل بحفرة الحفظة ما يكرهون ولا ياكل ما يتنا  
 برحمة لتأديهم بما يتادي به بنوادم كما في الحديث  
 والجن يخونيتهم بالسلام من الصلاة فانه ينس للمصلي  
 ان ينوي به من علي يمينه او يساره من ملائكة وموحي  
 انس وجن ويصل اليهم والي الملائكة احسان اخر  
 من المصلي فانه اذا قال في الشهد وعلي عباد الله  
 الصالحين اصابتهمما وغيرهما هذه الدعوة كما في  
 الحديث والاحسان لشياطينهم وكفارهم بالدعاء  
 كفار الانس بالاسلام قيل ويخص من كل شي ايضا  
 المودي من نحو الحشرات والسباع فلاحظ لما في  
 الاحسان انتهى وهو ممنوع اذ جواز قتلها بابل وجوبه





لا ينافي الاحسان اليهما باحسان القتل وبلاطعام  
اف لم يجب قتلها فورا فقد قال صلى الله عليه وسلم في  
كل كبد رطبة اجر قيل وجوز ان تكون علي يا بصا  
والمعني انه سبق من الله تعالى تعبد لعبد بالاحسان  
علي كل شيء حتي اذا ذبح بسكين غير كالة لم يضيع الله  
ذلك له انتهى ولم يظهر من هذا التقدير انها علي  
يا بصا فانها فيه بمعني في ايضا نعم يصح في تقريره  
ان يقال المعني ان الله طلب من عبده الاحسان  
حال كونه مستغنيا عنه علي كل شيء اراد ايضا له  
اليه فعبء عن مزيد الاحسان وعمومه للحسن اليه  
باستغلايه عليه مباغاة في طلب كماله ثم رايث  
بعضهم قال في جعلها علي يا بصا والتقدير كتب  
الاحسان في الولاية علي كل شيء وما ذكرته ابلغ  
وانسب بسياق الحديث فتامله ويصح في تقريره  
كونها علي يا بصا ان يقال المراد انه تعالى اوجب  
علي كل شيء ان يكون محسنا اي بحسب ما يناسبه  
كالسبيح من الجماد **فاذا قتلتم** انما فرغ صلى الله عليه

وسلم هذا والذي بعده علي ما قبله وخصهما بالذكر  
مع ان صور الاحسان لا تنحصر لانها الغاية في ايذاء  
الحيوان فاذا اطلب الاحسان فيهما مع كونهما الغاية  
في الاذي فما يالك بغير ذلك فانه لحري ان يطلب  
فيه الاحسان وان سبب التخصيص رد ما كانت  
الجاهلية عليه من التمثيل في القتل بجذع الا نوف  
وقطع الاذان والايدي والارجل ومن الدحج  
باللهي الكالة ونحوها مما يجذب الحيوان ومن  
الكلمة المختنقة وما ذكر معها في اية المائدة فمنهي  
عن ذلك بقوله **فاحسنوا القتل** هي بكسر القاف  
كالجسنة بخلافها بالفتح فانها المصدر واما د  
الامر وجوب احسان ذلك في كل قتل جائز دبحا  
كان او قودا او حدا او غيره فيكون بالة غير كالة  
مع السرعة وعدم قصد التعذيب فان اقتصر بالة  
كالة ضمن ما سري منها التقصيره نعم يراعي في القاتل  
الهيئة والالة التي قتل بها فيفعل به حيث امكن  
طلبا للمماثلة المبني عليهما القود ما امكن ولما ذرقت



بقولي حيث امكنك عن نحو القتل بلواط وسحر فيعدل  
فيه الي السيف لتعذر المائلة جنيده **واذا دبحتم**  
ما اجل ذبحه من البهايم **فاحسنوا الذبحة** فيها  
وفتحا ما مر في القتلة وفي رواية الذبح وهي التي  
في اكثر نسخ صحيح مسلم وهو المصدر لا غير وحسنه  
هنا بنحو ما مروى بان يرفق بالبهيمة فلا يصرعها  
بعنف وغلظة ولا يجرحها الي موضع الذبح جرحا  
عنيفا وباحداد الالة وتوجيهها الي القبلة  
والسمية ونية التقرب بذبحها الي الله تعالى وقطع  
الحلقوم والمري والودجين والاعتراف الي الله  
تعالى بالمنة والشكر له على هذه النعمة العظيمة  
وهي اكله وتخييره تعالى لنا ما لو شا لخدمه  
وسلطه علينا ومن الاحسان الي البهايم التي  
لا يراد ذبحها عدم حبسها للقتل وغيره فقد صح  
عنه صلى الله عليه وسلم انه نهي عن صبر البهايم وهو  
ان تحبس البهيمة ثم تضرب بالنبيل ونحوه حتي تنطق  
وصح عنه ايضا النبي عن ان تتخذ غرضا وان من فعل

في كراواتها

ذلك

ذلك فهو ملعون ومن الاحسان اليها ايضا ان لا تخل  
فوق طاقتها ولا يسفرا كبتها عليها وهي واقفة  
الا الحاجة ولا يجلب منها ما يضر ولدها ولا يشوي  
السماك والجراد حتي يموت **وقد حكي ابن حزم**  
الاجماع علي وجوب الاحسان في الذبحة واسهل  
وجوه قتل الادي ضرب عنقه بالسيف **وورد**  
في تحريم المثلة احاديث كثيرة منها من مثل بذي  
روح ثم لم ينته مثل الله به يوم القيامة وهو  
مخصوص بغير القاتل الممثل لانه صلى الله عليه وسلم  
رضخ راس اليهودية بين حجرين لفعلها ذلك **جارية**  
من جوارى المدينة وعن جمع من السلف ان من  
قتل بكفرا ورقة يمثل به بالحرق بالنار **وروي**  
عن ابي بكر رضي الله عنه وخالد بن الوليد وغير  
شي من ذلك وصح عن علي كرم الله وجهه انه  
حرق المرتدين فانكر ابن عباس رضي الله عنهما  
عليه واصل ذلك فعله صلى الله عليه وسلم بالعريتين  
حيث قطع ايديهم وارجلهم وشمل اعينهم وتركهم

اي فناء السم  
بغيره محبة الله  
وهو من السر في  
الذبح



في الحدة حتى ماتوا وفي رواية ثم نبتوا في الشمس حتى  
ماتوا وفي اخري وسمرت اعيينهم والقوا في الحدة  
يستنفون فلا يسفون وذلك لانهم قتلوا واخذوا  
المال وارتدوا **واجيب** بان هذا  
كان قبل تحريم المثلة وبان اعيينهم انما سمرت لانهم  
فعلوا ذلك بالرعاة كما اخرجهم مسلم وذكر ابن شهاب  
انهم قتلوا الراعي ومثلوا به وابن سعد انهم قطعوا  
يده ورجله وغرسوا الشوك في لسانه وعينيه حتى  
مات ويدل علي الشيخ انه صلى الله عليه وسلم امر بخرق  
وجلين من قريش ثم قال كنت امرتكم ان تحرقوا فلانا  
وفلانا بالنار وان النار لا يعذب بها الا الله تعالى  
فان وجدتموها فاقتلوهما رواه البخاري **وليجد**  
بضم الياء من احد السكين وحددها واستخذها  
بمعني وبفتحها من حد **احدكم شفرته** وجوبا ان  
كانت كالة بحيث يحصل للحيو ان بها تعذيب والا  
فندبا وهي السكين ونحوها مما يذبح به وشفرتها  
حدها فسميت باسمه تسمية الشبي باسم جزيه وبني

حال

حال حدها ان يواريطا عنها لامره صلى الله عليه وسلم  
بذلك رواه احمد وابن ماجه **وليرحم** بضم اوله من راح  
اذا حصل له الراحة او كان له دخل في حصولها باي  
وجه كان **في الجنة** بامرار السكين عليها بسرعة  
ويسقيها عند الذبح وبالامهال بسلمها حتى تبرد  
وبان لا يجدا السكين بحضر قطا كما مر وروي الحلال  
والطبراني انه صلى الله عليه وسلم مر برجل واضع رجله  
علي صفحة شاة وهو يحسد شفرته وهي تلحظ اليها  
ببصرها فقال فلا قبل هذا تريد ان تميتها  
موتات ولا يذبح اخري قبلتها وروي ابن ماجه  
مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل وهو يجر شاة باذنها  
فقال دع اذنها وخذ بساقتها اي وهي مقدم العنق  
واخر رج عبد الرزاق ان شاة انفلتت من جزار  
حتى جات للنبي صلى الله عليه وسلم فانيها فاخذها  
يسجما برجلها فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اصيري  
لامر الله وانت يا جزار فسقتها للموت سوفا رقيقا وكفرجه  
احد بار رسول الله صلى الله عليه وسلم الشاة وانما ارجها فقال





له ان رحمتها رحمتك الله وعطف هذا علي ما قبله لانه  
 لبيان فايدته اذ الذبح بالة كالة لعذب الذبيحة  
 فراحتها ان تذبح بالة ماضية مرجحة ومن ثم قال  
 صلي الله عليه وسلم من ولي القضا فقد ذبح بغير سكن  
 اي فقد عرض نفسه لعذاب يجده فيه الما كالم الذبح  
 بغير سكن اي فقد عرض نفسه في اصل المشاركة  
 لظهور ان سائر عذاب الدنيا لا نسبة بينه وبين  
 ادبي عذاب الاخرة والذبيحة فعيلة بمعنى مفعولة  
 وقاوها للتقل من الوصفية الي الاسمية لان العرب  
 اذا وصفت بفعيل موشا قالت امرأة قتيل وعين  
 كحيل وشاة ذبيح فاذا حذفوا الموصوف اثبتوا  
 التاين قال قتيلة بني فلان وذبيحتهم لعدم دال  
 علي التاينث حينئذ ويعرب حينئذ اسما مفعولا به  
 او نحوه لاصفة فانضح ان التا للتقل من الوصفية  
 الي الاسمية رواه مسلم وهو قاعدة الدين العامة  
 فهو متضمن لجميعه لان الاحسان في الفعل هو اتقاه  
 علي مقتضي الشرع كما مر ثم ما يصد عن الشخص من الافعال

مسح  
 موحية اي مبررة

اما

اما ان يتعلق بمعاشته وهو سياسته لنفسه وبدنه  
 واهله واخوانه ومملكه وباقي الناس وبمعاده وهو  
 الايمان الذي هو عمل القلب والاسلام الذي هو عمل  
 الجوارح فمن احسن في هذا كله واتى به علي وفق  
 السداد والشرع فقد فاز بكل خير وسلم من كل ضرر  
 ولكن دون ذلك خرط القتاد وبذل الممح وتقطع  
 الاجاد قال الخطابي ولما كان العلماء ورثة الانبيا  
 وما ورثوه منهم تغليم الناس الاحسان وكيفيته  
 والامر به الي كل شي المحم لله الاشيا الاستغفار للعلماء  
 مكافاة لهم علي ذلك كما قال صلي الله عليه وسلم ان العالم  
 يستغفر له من في السموات ومن في الارض حتي الحيتان  
 في جوف البحر انتهى الحديث

**الثامن عشر من ابي ذر جندب بن جنادة رضي الله**  
**عنه** بضم الجيم فيها وبتثنية دال الاول وقيل بزرقة  
 ابن جندب وقيل جندب بن عبد الله وقيل جندب  
 ابن السكن وهكذا اختلف في جده وابي جده ومن  
 فوقهما وعلي كل فهو غفاري يجمع مع النبي صلي الله عليه وسلم

وهو  
 التباد شحم صليب  
 شوكة كالابراه

كل بيت الثامن



في كنهانه روي عنه انه قال ان اربع الاسلام ويقال  
 خامس الاسلام استلم بمكة قد بجا ثم رجع الي قومه ثم  
 هاجر الي المدينة ووصفه صلى الله عليه وسلم في عدة  
 احاديث بانه اصدق الناس لهجة وفي رواية ما  
 اظلت الخضراء اي السماء ولا اقلت الخضراء اي حلت  
 الارض اصدق لهجة من ابي ذر وهو اول من جاز رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بتحية الاسلام وقال علي في حقه  
 وعائلي علمائي ثم اوكي عليه فلم يخرج منه شيء حتي  
 قبض روي له ما يتنا حديث واحد وثمانون اتقا  
 منها علي اثني عشر واقره البخاري بحديثين وسلم  
 بسبعة عشر مات بالرعدة سنة احدى او ثنتين  
 وثلاثين **وابي عبد الرحمن معاذ بن جبل** الانصاري  
 اسلم وعمره ثمان عشرة سنة وشهد بدر والعقبة  
 والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم روي له  
 مائة حديث وسبعة وخمسون حديثا اتقا منها  
 علي حديثين واقره البخاري بثلاثة وسلم بحديث  
 وورد انه صلى الله عليه وسلم قال اعلم امتي بالحلل

والحرام

والحرام معاذ بن جبل والله قال له يا معاذ اني لاجل  
 فقال وانا احبك والله يرسل الله قال فلا تدع  
 ان تقول في دبر كل صلاة اللهم **سبح** اعني علي ذكرك  
 وشكرك وحسن عبادتك والله قال يا بني معاذ  
 يوم القيامة بين يدي العلماء رتبة اي رتبة ستم  
 وقيل بحج وقيل بميل وقيل بمد البصر وان ابن  
 مسعود قال ان معاذ اكان امة قاتل الله حنيفا  
 ولم يكن من المشركين قالوا يا ابا عبد الرحمن ان ابراهيم  
 كان امة قاتل الله قال تسمعوني ذكرت ابراهيم  
 انا كنا نشبه معاذ ابا ابراهيم وقال الامام مالك  
 بلغني انه قال يرحم الله معاذ بن جبل كان امة  
 قاتل الله فقيل يا ابا عبد الرحمن انما ذكر الله بهذا  
 ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال ابن مسعود  
 ان الامة الذي يعلم الناس الخير وان القاتل  
 هو المطيع وهو من جمع القرآن في حياة رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم مات بناحية الأردن في طائفة  
 غموس وهو بفتح اولية قرينة بين الرملة والقدس

عون

بلد ساحل  
 الشام هو





نسب اليها لانه اول ما ظهر منها ستة ثمانى عشرة وهو  
 ابن ثلاث وثلاثين سنة وقيل اربع وقيل ثمان  
 وثلاثين وقيره بغور بيسان في شرقية **رضي**  
**الله عنه** ما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 لا يبي ذر كما ياتي **اتق الله** من التقوي واصلها  
 اتخاذ وقاية تقينك مما تخافه وتحذره فتقوي  
 العبد لله ان يجعل دينه وبين ما يجتاه من غضبه  
 وقاية تقية منه هي امتثال اوامر واجتناب  
 نواهيه وهذا احد قوله اتقوا الله اي غضبه وهو  
 اعظم ما يتقي اذ يفتش منه عقابه الدنيوي والاخر  
 ويجذر كم الله نفسه هو اهل التقوي واهل المفرة  
 وفتر ذلك صلى الله عليه وسلم فقال قال الله تعالى  
 انا اهل ان اتقي من اتقاني فلم يجعل معي الحقا  
 اخر فانا اهل ان اغفر له وقد يضاف التقوي  
 الي عقابه او مكانه او زمانه نحو واتقوا النار  
 واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله **حيث ما كنت**  
 اي في اي مكان كنت فيه حيث يراك الناس وحيث

بلغ  
مقابل

لا يروى



لا يروى ذلك اكتفا بنظم تعالى قال تعالى واتقوا  
 الله ان الله كان عليكم رقيبا ومن ثم قال صلى الله عليه  
 وسلم لا يبي ذر او صيكت بتقوي الله في سر مرك وعلا  
 وكان صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه اسألك  
 خشيتك في الغيب والشهادة وهي من المجيات  
 وهذا من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم فان التقوي  
 وان قل لغتها الا انها كلمة جامعة لحقوق الله  
 تعالى وهي ان يتقي الله حق تعالى اي بان يطاع  
 فلا يعصي ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر خرجه  
 الحاكم مرفوعا قيل وهو منسوخ بالتقوى الله ما المنطق  
 وينبغي ان يقال لا نسخ اذ لا يصار اليه الا بشرط  
 لم توجد كما يعلم من محله فالاولي ان يقال المراد  
 ان يطاع فلا يعصي ويذكر فلا ينسى بحسب الاستطاعة  
 وكذا ما بعده ولحقوق عباده باسرها فمن شملت  
 خيرها الدنيا والاخرة اذ هي اجتناب كل منهي وفعل  
 كل ما مور من فعل ذلك فهو من المتقين الذين شرفهم  
 الله تعالى في كتابه بالمدح والتشاد وان تصبروا واستقاموا

بيته

عة

Copy



فان ذلك من عزم الامور وبالحفظ من الاعداء وان  
تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا وبالناس  
والنصر ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون  
وبالحاجة من الشدة آيد والرزق من الحلال ومن  
يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب  
قال ابو ذر رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم هذه الآية  
ثم قال يا ابا ذر لو ان الناس كلهم اخذوا بها للفتن  
وباصلاح العمل وغفران الذنوب اتقوا الله وقولوا  
قولا سديدا بصلاحكم اعمالكم وليغفر لكم ذنوبكم  
وبكفلائكم من الرحمة وبالنور اتقوا الله وامنوا  
برسوله يؤتكم كفايلا من رحمته ويجعل لكم نورا  
تمشون به وبالقبول انما يتقبل الله من المتقين  
وبالاحرام والاعزاز عند الله ان اكرمكم عند الله  
اتقاكم وبالحاجة من النار ثم يحيى الله الذين اتقوا  
وبالخلود في الجنة اعدت للمتقين قال سفيان  
الثوري سوا ذلك لا هم اتقوا ما لا يتقي وهو في  
قول الحسن ما زالت التقوي بالمتقين حتى تركوا

كثيرا

كثيرا من الحلال مخافة الحرام وقول ابي الدرداء رضي  
الله عنه تمام التقوي ان العبد يتق الله حتى يتقيه  
من مثقال ذرة وحتى يترك بعض ما يرى انه حلال  
خشية ان يكون حراما ويكون حجابا بينه وبين  
الحرام واصل ذلك كله حديث لا يبلغ العبد ان  
يكون من المتقين حتى يدع ما لا باس به حذرا مما  
به باس وحديث من اتقى الشبهات استبرأ لدينه  
وعرضه وبغاية ذلك كله القضيوي وهي محبة الله  
لغالي ومواليه وانتفا الخوف والحزن وحصول  
البشارة في الدنيا والاخرة والفوز العظيم ان الله  
يجب المتقين الا ان اوليا الله لا خوف عليهم ولا  
هم يحزنون الذين امنوا وكانوا يتقون لهم  
البشري في الحياة الدنيا وفي الاخرة لا تبدل  
الكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم ولو لم يكن  
في التقوي سوي هذه الخصلة لكنت عماعداها  
ثم حقيقتها متوقفة على العلم اذا جاهل لا يعلم  
كيف يتقي لا من جانب الامر ولا من جانب النهي



وبهذا يظهر فضيلة العلم وتميزه على سائر العبادات  
والاحوال والمقامات لتوقفها جميعها عليه ومن ثم قال  
صلي الله عليه وسلم ما عبد الله بشي افضل من فقه في دين  
وقال من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين ويلهمه  
رشده والمراد بالعلم المتوقف عليه ذلك هو العلم  
العياني الذي لا رخصة لمكلف في تركه وهو تعلم  
ما انت متلبس به ونحو الصلاة وشروطها واركائها  
والصوم وشروطه واركائه يتعين على كل مكلف  
تعلم ظواهرها وما يكثر وقوعه منها وكذا الزكاة  
لمن له مال ولحج لمن استطاعه ونحو البيع لمن  
اراد مباشرته والنكاح لمن اراد الدخول فيه  
ومعاشرة الزوجات لمن اراد تزوج امرأة ثانية  
فمن علم ما حوط به عيبا او اراد التلبس به شتر  
اجتنب كل منهي وفعل كل ما مورفوه المتقي الكامل  
الذي لا يزال يتقرب الي الله تعالى بالتواقل حتي  
يجبه الحديث ومن ثم اخرج ابن حبان وغيره عن ابي  
ذر قلت يرسول الله اوصيني قال اوصيك بتقوي

الله

الله فانها راس كل شي وفي كل شي وفي رواية عليك  
بتقوي الله فانها جامع كل خيرا والترمذي عن يزيد  
ابن سلمة انه سأل النبي صلي الله عليه وسلم قال يرسول  
الله اني سمعت منك حديثا كثيرا فاخاف ان ينسي  
اوله اخره فحدثني بكلمة تكون جمعا قال  
انق الله فيما تعلم ثم لما كان العبد مأمورا بتقوي  
الله في سره وعلايته كما مر مع انه لا بد ان يقع منه  
احيانا تقريط في التقوي اما بترك بعض المأمورات  
او فعل بعض المنهيات ومع ذلك لا ينافي وصفه  
بالتقوي كما دل عليه نظم سياق ايات اعدت  
للمتقين الي ان قال في وصنهم والذين اذا فعلوا  
فاحشة الي اخر امره بان يفعل ما يحويه ما فرض منه  
بقوله **وابتغ السيئة الصغيرة الحسنة نحرها**  
كما قال نغاي ان الحسنات يذهبن السيئات حسب  
ترونها ما في الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله  
عنه ان رجلا اصاب من امرأة قبله ثم اتى النبي  
صلي الله عليه وسلم فذكر ذلك له فساكت النبي صلي الله



عليه وسلم حتى نزلت هذه الآية فدعاه فقراها عليه  
فقال له رجل هذا لله خاصة فقال بل للناس عامة  
وفيها عن انس رضي الله عنه قال كنت عند النبي  
صلي الله عليه وسلم فجار رجل فقال يا رسول الله اني اصب  
حدا فاقه علي قال ولم يساله عنه فحضرت الصلاة  
فصلي مع النبي صلي الله عليه وسلم فلما قضى النبي صلي  
الله عليه وسلم الصلاة قام اليه الرجل فقال يا رسول  
الله اني اصب حدا فاقه علي قال اليس قد صليت  
معنا قال نعم قال قد غفر الله لك ذنبك وخرجه  
مسلم بمعناه من حديث ابي امامة واخرجه ابن جرير  
من وجه اخر عنه وفي حديثه فانك خرجت من  
خطيتك كما ولدتك امك فلا تغدوا نزل الله واما  
الصلاة طر في النهار وزلفا من الليل ان الحسنة  
يذهبن السيئات الآية وجاءت جالساً عند رسول  
الله صلي الله عليه وسلم فجاءه رجل فقال يا رسول الله  
انني اصب حدا فاقه علي فاعرض عنه ثم كرر  
ذلك مراراً وهو يعرض عنه فقال يا رسول الله انه

انتي



انتي امرأة اجنبية تشتري مني تمر فادخلتها البيت  
فاصب منها ما يصيب الرجل من امراته غير اني لم  
اجامعها فقال له رسول الله صلي الله عليه وسلم توضحا  
وضوا حسناً فتوضي وصلي مع النبي صلي الله عليه وسلم  
فنزل قوله تعالي اقم الصلاة طر في النهار وزلفا من  
الليل ان الحسنة يذهبن السيئات ذلك ذكره بلذا كثر  
اي عظمة لمن انعط فقال معاذ يا رسول الله هذا لك  
خاصة ام للناس عامة فقال بل للناس عامة اي  
فلا تخزون ابها الانسان اذ افرطت منك سيئة  
ان تتبعها بحسنة من نحو صلاة او صدقة وان قلت  
او ذكر كالباقيات الصالحات سبحانه الله والحمد لله  
ولا اله الا الله والله اكبر فانهن احب الكلام الي الله  
وكسبحان الله وسبحه سبحانه الله العظيم فانهما  
حييتان الي الرحمن خفيقتان علي اللسان ثقيلتان  
في الميزان يزول عنك قبيل غارها وتسلم من اليم  
نارها وورد ايضا عن مسلم ما من رجل يتطهر فيحسن  
الطهور ثم يعبدني سجد من هذه المساجد الا كتب الله



له بكل خطوة بخطوة أحسنه ويرفعه بمقادير رجة  
ويجطأ عنه لها سيئة الحديث ولخرج أحمد  
وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث  
أبي بكر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال ما من رجل يذنب ذنبا ثم يقوم فيستطهر ثم يصلي  
ثم يستغفر الله إلا غفر الله له ثم قرأ هذه الآية والذين  
إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله  
فاستغفروا لذنوبهم وظاهروا قولهم وتحموا قوله تعالى  
يذهب السيات انهما تتحما حقيقة من الصحيفة  
وقيل عبر به عن ترك المواقفة فهي موجودة فيها  
بلا محوالي يوم القيامة وهذا يجوز يحتاج لدليل  
وان نقله القرطبي في تذكرته وقال بعض  
المفسرين انه الصحيح عند المحققين اما الكبيرة  
فلا يحوها الا التوبة بشرطها وجبذ يصح ان  
يراد بالسيئة الكبيرة ايضا وبالحسنه التوبة منها  
ويؤيده ان في طريق مرسل من طرق وصايا معاذ  
لما بعثه الي اليمن وان احدثت ذنبا فاحدث

عنده

عنده توبة وان سرفسروا ان علانية فعلا نية  
ثم ظاهر النصوص ان التوبة الصحيحة بشرطها  
تكفر الذنب قطعاً كما يقطع بقبول اسلام الكافر  
قيل وكلام ابن عبد البر يدل على انه اجماع اي ومع  
تسليم ذلك فالارجح انه ظني كما دللت عليه نصوص  
اخر لكن لقوة ذلك الظن اجري مجري القطع  
في النصوص الاخر تنبيه اختلفوا في  
مسيلتين احدهما ان الاعمال الصالحة لا تكفر غير  
الصغائر على الاصح بل الجمع عليه على ما قاله ابن عبد  
البر واما الكبار فلا بد لها من التوبة لاجماعهم  
على انهما فرض ويلزم من تكفير الكبار ربخا الوضوء  
او الصلاة بطلان فريضة التوبة ويؤيده حديث  
الصحيحين الصلوات الخمس والجمعة الي الجمعة ورمضا  
الي رمضان مكفرات لما بين من ما اجتنبت  
الكبار وحكي ابن عطية عن جمهور اهل السنة  
ان معناه ان اجتناب الكبار شرط لتكفير هذه  
الفرايض للصغائر هذه فان لم يجتنب لم تكفر شيئا



بالحليّة وعن الحذاق انما تكفر الصغائر ما لم يصر  
عليها سوا فاعل الكباير لا ولا تكفر شيئا من الكباير  
وروي مسلم ما من امر مسلم بحضر صلاة مكتوبة  
فيجس وضوها وخشوعها وركوعها الا كانت كفارة لما  
قبلها من الذنوب ما لم يوت كبيرة وذلك الدهر كله  
والاحاديث بمعني ذلك كثيرة وقيل ان الاعمال  
الصالحة تكفر الكباير ومن قال به ابن حزم لكن  
اطال ابن عبد البر في الرد عليه ورده بعضهم بانه  
ان اريد ان من اتى بالاعمال وهو مصر على الكباير  
تغفر له الكباير قطعاً فاعلوم بطلانه من الدين  
بالضرورة وان اريد ان من لم يصر عليها وحافظ على  
الفرائض من غير توبة ولا تدم كفرت بذلك فهو  
محتل لتأهراية ان تجتنبوا كباير ما تنهون عنه  
تكفر عنكم سيئاتكم اي ما سلف منكم صغيرا كان او كبيرا  
ومع ذلك الصحيح قول الجمهور ان الكباير لا تكفر  
بدون التوبة نعم اقامة الحد بمجرد كفارة كما  
صرح به حديث مسلم اي بالنسبة لذات الذنب

أما بالنسبة لتترك التوبة منه فلا يكفر ما للحد لا فها  
معصية أخرى وعليه يحمل قول جمع ان اقامته ليست  
كفارة بل لا بد معها من التوبة وقوله تعالى في الحارثين  
لصخر خزي في الدنيا والآخر في الآخرة عذاب عظيم لا ينافي  
ذلك لانه ذكر عقوبتهم في الدارين ولا يلزم اجتماعهما  
ويؤيد ما تقرّر قول بعض المناظرين ان اريد ان  
الكباير تمنح مجرد العمل فهو باطل او انه قد يوازن  
يوم القيامة بينها وبين بعض الاعمال فتعفى الكبيرة  
بما يقابلها من العمل ويسقط العمل فلا يبقى له ثواب  
فخذ اقد يقع كما دلت عليه احاديث كحديث البرار  
والحاكم يوتي بحسنات العبد وسيئاته يوم القيامة  
فيقتص او يفضي بعضها من بعض فان بقيت  
له حسنة وسع له بها في الجنة فظاهره كغيره وقوع  
المقابلة بين الحسنات والسيئات وينظر الي ما  
يفضل منها وهذا يوافق قول من قال ان رجحت  
حسناته على سيئاته بحسنة واحدة اثبت عليها  
خاصة وسقط باقي حسناته في مقابلة سيئاته



وقيل ثواب بالجميع وتسقط سيئاته كأنها لم تكن هذا كله  
في الجاير أما الصغائر فأنها تنجي بالعمل مع بقائها  
كما دلت عليه الآيات والأحاديث ثم المغفرة والتكفير  
متقاربان إذا المغفرة ستر الذنوب أو وقاية شره مع  
ستره والتكفير من الكفر وهو الستر أيضا وقيل هو محو أثر  
الذنب حتى كأنه لم يفعل والمغفرة ذلك مع إكرام العبد  
والإفضال عليه وقيل مغفرة الذنب بالعمل تقليه  
حسنة وتكفيره بالمكفر محو فقط وقيل المغفرة  
وقاية الذنب بالكلية فلا مواخذه ولا عقوبة والتكفير  
قد يقع بعد العقوبة وإن المصائب الدينية مكررات  
وهي عقوبات وكذا العفو والرحمة يقعان مع العقوبة  
ومع عدمها وقيل المكفر من العمل ما ينمي به الذنب  
فلا ثواب له غير ذلك كاجتناب الجاير والعمل الذي  
يعفربه ما فيه ثواب ومغفرة كالذكر وقال  
كثير من الصحابة وغيرهم لا ثواب في المصائب الدينية  
غير التكفير للذنوب وفسر المكفر من العمل في الحديث  
بإسباغ الوضوء في المكاره ونقل الأقدام إلى الصلاة

الذنب  
١٥

وقال

وقال من فعل ذلك عاش بخير ومات بخير وخرج  
من خطيئته كيوم ولدته أمه فهذا مع تكفيره للسيئات  
يرفع الدرجات وسببه أنه قد يجمع في العمل شيان  
أحدهما رافع والآخر مكفر فالوضوء من حيث كونه  
تعاظي عبادة رافع للدرجات ومن حيث مشقته  
وأيلامه للنفس مكفر وقس عليه ومن ثم جاء أن لحي  
خطوئي الماشي إلى المسجد ترفع له درجة والآخر  
تخط عنه خطيئة ثانياً ما الأصح وجوب التوبة  
من الصغائر أيضا وقال بعض المعتزلة لا تجب وقال  
بعض المتأخرين الواجب الاتيان بها أو ببعض المكفرات  
**وقال الناس بخلاف حسن** وجماعه كما ذكره الرمزي  
وغيره يخص في بطلاقة الوجه لهم وكف الأذى عنهم  
وبذل المعروف لهم وهو معني قول بعضهم هو كظم  
الغيظ منه وأظهار الطلاقة والبشر لا مبتدع أو فاجر  
والعفو عن الزالين الاتاديبا وإقامة الحد وكف  
الأذى عن كل مسلم أو معاهد لا تغييرا للمناكر وأخذ  
منظومة من غير تغدو جمع بعضهم ذلك كله في قوله



ان تفعل معهم ما تحب ان يفعلوه معك فبفتح القلوب  
ويتفق السرو والعلانية وحيثما قام كل كيد وشر  
وذلك جماع الخير وملاك الامر ان شاء الله تعالى  
والاحاديث في مدح الخلق الحسن كثيرة بينهما  
في كتابي السابق ذكره في شرح الخامس عشر منها  
انقل ما وضع في الميزان حسن الخلق خياركم احسنكم  
اخلاقا ان العبد ليدرك بحسن الخلق درجة الصائم  
القيام اكل المؤمنين ايماننا احسنهم خلقا افضل ما  
اعطي المرء المسلم الخلق الحسن الا اخبركم باحكم الي  
الله فاقربكم مني مجلسا يوم القيامة قالوا بلافال  
احسنكم خلقا افضل الفضائل ان تفضل من قطعك  
وتعطي من حرملك وتصفح عن شتمك وفي رواية  
ان هذه الثلاثة افضل وفي رواية الكرم اخلاق  
اهل الدنيا والاخرة ثم الخلق وان كان سجيحة في اهل  
ومطبوعا عليه العبد الا ان الانسان يمكنه ان  
يتخلق بغير خلقه حتي يتصف بالاخلاق الحسنة  
العلية فمن ثم صح الامر بتخصيله وبكسبه وفي قوله

صلي الله عليه وسلم المعاذ حسن خلقك مع الناس فاذا  
ان تحسبه من كسب العبد لخصوله بنحو النظر  
في اخلاقه صلي الله عليه وسلم وما صدر عنه من اعاليها  
مع الناسي به فيما يمكن ان يتاسي به فيه منها  
ثم بصحبة اهل الاخلاق الحسنة والاقتداء بهم  
في ذلك ثم بتصفية نفسه عن ذميم الاوصاف  
وقبيح الخصال ثم برياضتها الي ان يتحلى بحيل  
الاخلاق ومعايي الاحوال فحينئذ يتاب علي  
تلك الاخلاق الحميدة لانه من كسبه فهو نظير  
استعمال الشجاعة في محلها كملاقة العدو فان  
الشجاع يتاب علي هذا الاستعمال لا علي نفس الشجاعة  
لانها من الامور الجبلية التي لا تدخل تحت الاختيار  
وانما الذي يدخل تحتها تكسب المعايي الموجبة  
لا يتقاع تلك الغريزة في محلها وما صحت به من ان  
الخلق غريزة هو المنقول عن ابن حنبل هو قوله فانه  
جعله جبلية كاللون وبعض اجر الجسم وقال  
فرغ ربك من اربعة الخلق والخلق والرزق والاهل



وعن الحسن فإنه قال من أعطي حسن صورة وخلق  
حسنا وزوجة صالحة فقد أعطي خيري الدنيا والآخرة  
بل هو الوارد عنه صلى الله عليه وسلم بقوله أن الله قسم بينكم  
أخلاقكم كما قسم بينكم أروافكم وقوله اللعن م  
حسنت خلقي فحسن خلقي وأما قول جمع أخلاق العبد  
حسنها وسيئها إنما هي من كسبه واختياره فيجحد  
ويثاب على جميلها ويؤثم ويعاقب على سيئها ولا لبطل  
الأمريه في وخالق الناس بخلق حسن لا استحالة  
في المطبوع عليه كاستحالة أمر الأعرجي بالابصار فيرد  
بان ذلك لا حجة فيه لما قرأه أن أصله جبلي  
وأما استحالة فيما أمر به العبد وصرفه عما نهي  
عنه فالكسبي علي أنه قد يقال لا خلاف في المعنى  
فمن قال أنه جبلي فنظر إلى أصله ومن قال أنه  
مكتسب فنظر إلى ما يستعمل فيه وبذلك جمع أيضا  
بين الحديثين السابقين القائلين أن علي أنه  
جبلي والحديث السابق قبلهما الحال المؤمنين  
أبجاءنا أحسنهم خلقا وأن الرجل ليبذل بحسن خلقه

درجته الصائم القائم الدال على أنه مكتسب ولا يستدل  
بما كتسابه ولا يكون حجة على اكتساب الولاية والنبوة  
ومن استدل بذلك على هذا فقد وهم لما بينهما من  
الفرق الواضح لأن الاكتساب ثم له دخل وإن قلنا  
أنه عزيزة وأما في هذين فلا دخل لا كتساب العبد  
فيهما بوجه فكم من عامل لم يبذل منهما شيئا لا محضاً  
محض نوي الحق للولي أو النبي وهذا التولي من  
جعل له تعالى وإعناؤه وفضله فلا دخل لفعل  
العبد فيه بوجه ومن ثم يكفر من قال أن النبوة  
مكتسبة ثم وجه إفراجه بالذكر مع أنه من خصال  
التقوي ولا تتم إلا به الرد علي من ينظر إلى القيام  
بحقوق الله فقط إذ كثيراً ما يغلب علي من يعتني  
بالحقوق بحقوقه ولا يعكاف علي محبته وحشيتة  
أعمال حقوق العباد بالكلية أو التقصير فيها وما  
دري أن الحرم بين الحقين عز وجل لا يقوي  
عليه إلا الحال من الأنبياء والصديقين ومن ثم  
فسروا الصالح الذي يدعو له كل مصلح في تشهده



بأنه القام بهما وفي ذلك مناسبة تامة لحال معاذ  
فانه وصاه بذلك عند بعثه الي اليمن معلما لهم  
وقاضيا ومن هو كذلك يضطر للحالطة الناس  
بخلق حسن ويحتاج لذلك ما لا يحتاجه من لا يحتاجه  
**رواه الترمذي** بكسر الفوقية والميم وقيل  
بضمهما في جامعه **وقال حديث حسن** وقد قال  
صلي الله عليه وسلم لا يبي ذر لما جاء اليه وهو مختلف  
بمكة فاستلم واراد المقام معه صلي الله عليه وسلم وحرص  
عليه فعلم صلي الله عليه وسلم انه لا يقدر عليه فامر  
ان يلحق بقومه عسي ان ينقمهم الله به وقال  
له اتق الله حيث كنت الحديث ولما بعثه  
الي اليمن كما مر آنفا وقد امتثل رضي الله عنه هذه  
الوصية ومن ثم لما بعثه عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه علي عمل قدم منه وليس معه شي فعانته  
امرته فقال لها كان لي صاعطا ي من يضيق  
علي ويمنعني من اخذ شي واراد ربه عروجل فظنت  
امرته ان عمر بعث معه رفيقا فقامت تسكوة الي

الناس

الناس وهو جامع لسائر احكام الشريعة اذ لا يخرج  
عن الامر والنهي فهو كل الاسلام لانه متضمن لما  
تضمنه حديث جبريل من الاسلام والايمان  
والاحسان ولما تضمنه غيره من الاحاديث التي  
عليها مدار الاسلام تماما سبق وسياقي علي ان فيه  
تفصيلا بدعيافا انه اشغل علي ثلاثة احكام كل  
منها جامع في بابه ومرتب علي ما قبله ولها يتعلق  
بحقوق الله تعالي بالذات وبغيرها بطريق  
التبع وهو التقوي وثانيها يتعلق بحق المكلف  
كذلك وثالثها يتعلق بحقوق الناس كذلك  
**وفي بعض النسخ** اي نسخ الجامع **حسن صحيح** وهذه  
العبارة تقع للترمذي في جامعه كثيرا وغيره  
كالنجاري قليلا واستشكل الجمع بينهما مع ما بينهما  
من التضاد فان الصحيح هو الذي اتصل بسنده  
بان يكون كل من رواه سمع ذلك المروي من شيخه  
مع انصاف كل منهم بالعدالة وبالضبط بان يكون  
يقظا متقنا ومع السلامة من الشذوذ بان لا يخالف

Copy

iversity

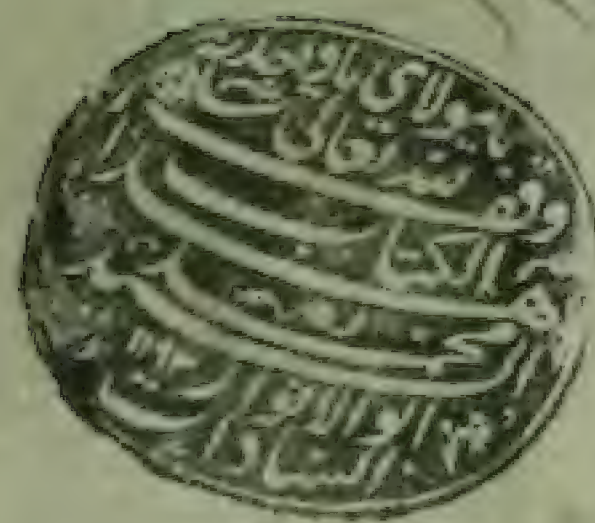




الراوي في روايته من هو ارجح منه عند نفس الجمع  
بين الروايتين فثبت الراوي عن شجرة شيئا  
فتفاه من هو احفظ منه او اكثر عددا او اكثر ملازمة  
منه سمي مرويه شادا او في قبول مثل هذا خلاف  
فالفتها والاصوليون يقبلونه ويقولون المقتب  
مقدم على النافي والمحدثون ووافقم الاما  
الشافي رضي الله عنه يردونه ويقولون الجماعة  
اوي بالحفظ من الواحد اي لان نظرقا السمو اليه  
اقرب من نظرقه اليهم وحينئذ فزع قول الجماعة  
يقول الواحد بعيد ومع السلامة من العلة القادة  
كالارسال الخفي والاضطراب والحسن لذاته  
يشترط فيه هذه الشروط الخمسة الا في الشرط الثالث  
وهو الضبط فراوي الصحيح يشترط فيه ان يكون  
موصوفا بالضبط الكامل كما تقرروا اوي الحسن  
لا يشترط ان يبلغ تلك الدرجة وان كان ليس عريا  
عن الضبط في الجملة واما طابق الحسن فهو الذي  
انقل سنده بالصدوق والضابط المتقن غير تامها

بلغ  
تأليف

او بالضعيف



او بالضعيف بما عدا الكذب اذا اعتضد مع خلو القسرين  
عن الشذوذ والعللة اذا تقررت لك ظهور وجه استشكل  
الجمع وقد اجاب المحدثون عنه باجوبة كلها مدخولة  
كما هي مبينة في شروح الغنية الحديث وغيرها واقومها  
ان ما قيل ذلك فيه ان كان له سندان كان وصفه  
بالحسن من جملة احدهما وبالصفة من جملة الاخر وحي  
فما قيل فيه حسن صحيح اقوي مما قيل فيه صحيح لان  
كثرة الطرق تقويه وان كان له اسناد واحد كان وصفه  
بما من حيث تردد دايمة الحديث في حال ناقلة لان  
ذلك يجعل المجتهد علي ان لا يصفه باحد الوصفين  
بل يقول حسن اي باعتبار وصف ناقلة عند قوم صحيح  
باعتبار وصفه عند آخرين وغايته انه حذف منه  
حرف الزيد لان حقه ان يقول حسن او صحيح وعلي  
هذا فما قيل فيه حسن صحيح دون ما قيل فيه صحيح  
لان الجزم اقوي من الزدد ولهذا يعلم ان قول  
الزمذي كثيرا هذا حديث صحيح غريب لا يعرف الا  
من هذا الوجه لا ينافي الجواب المذكور خلافا لمن زعمه



لما علمت انه اذا قيل ذلك في ذي اسناد واحد كان  
 باعتبار اختلاف الائمة في حال ناقلة او في ذي اسنادين  
 كان باعتبارهما و اشار المصنف بقوله وفي بعض  
 النسخ الي اخره الي انه نسخ الترمذي تختلف كثيرا في  
 التحسين والتصحیح فقد يوجد عقب حديث في نسخة  
 حسن وفي اخرى حسن صحيح وفي اخرى حسن غريب  
 وسبب ذلك اختلاف الرواة عنه لكتابيه والضابطين  
 له ثم تخسيسه لهذا الحديث مقدم علي ترجيح الدارقطني  
 ارساله للقاعدة المقررة ان المسند لزيادة علمه  
 مقدم علي المرسل واما تصحيحه له في تلك النسخة  
 فيوافق قول الحاكم انه علي شرط الشيخين لكن وهم  
 بان يميون احدا رواه لم يخرج له البخاري شيئا  
 ولم يسمع سماعه عن احد من الصحابة فلم يوجد فيه  
 شرط البخاري ويوبد تحسين الترمذي انه ورد  
 لهذا الحديث طرق متعددة عن احمد والبرار  
 والطبراني والدارقطني والحاكم وابن عبد البر وغيرهم  
 يغني مجموعها حسنه **الحديث**

التاسع

**التاسع عشر** عن حبر الامة وجر العلم ابي الخلفا ورجلان  
 الفزان **ابي العباس عبد الله بن عباس** عم النبي صلى  
 الله عليه وسلم **رضي الله عنهما** ولد قبل الهجرة بثلاث  
 سنين بالشعب وبنوها ثم محصورون فيه قبل  
 خروجهم منه بيسير وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وهو ابن ثلاث عشرة سنة وقيل ابن خمس عشرة وصححه  
 احمد وقيل ابن عشر ويوبد الاول ما صح عنه من قوله  
 في حجة الوداع وانا ابو مبيد قد ناهزت الاختلام  
 وصح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال **اللهم قمه**  
 في الدين وعلمه **التناويل اللهم علمه الحكمة**  
 وتناويل الفزان **اللهم بارك فيه** وانشر منه  
 واجعله من عباده الصالحين **اللهم زده علما**  
 وقمها وثبت عنه انه قال رايت جبريل مرتين  
 وهذا سبب عمه في اخر عمره فانه ورد انه سال النبي  
 صلى الله عليه وسلم عن ربه معه ولم يعرفه فقال  
 له ذاك جبريل اما انه ستفقد بصرك وكان عمر  
 يقول ابن عباس فتي الكهول له لسان سؤول وقلب

التاسع



عقول وكان يحبه ويدنيه من مجلسه ويدخله مع  
كبار الصحابة ويستشيرهم وليعده للمعضلات وقال  
ابن مسعود نعم ترجمان القرآن ابن عباس لو أدركت  
أسناننا ما عاشرنا أحدا وقال مسروق أدركت  
حسمانية من الصحابة إذا خالفوا ابن عباس لم يزل  
يقتر بهم حتى يرجعوا إلي ما قال وكان كنت إذا رأيته  
قلت أحلم الناس وإذا تكلم قلت أفصح الناس وإذا  
حدثت قلت أعلم الناس وقال عمرو بن دينار ما رأيت  
مجلسا أجمع لكل خير من مجلس ابن عباس **وروي**  
أنه لما وضع ليصلي عليه جاطا يرا ببيض فوقع علي  
أكفانه ثم دخل فالتبس فلم يوجد فلما سوي عليه  
سمع قائل يا بنتها النفس المظلمة أرجعي إلي ربك  
راضية مرضية الآية **روي** له ألف حديث  
وستماية وستون اتفق منها علي خمسة وتسعين  
وأفرد البخاري بثمانية وعشرين وسلم بنسبعة  
وأربعين مات بالطائف ودفن بها سنة ثمان  
وستين في خلافة ابن الزبير رضي الله عنهم وقيل

سنة تسع وقيل سنة سبعين وصلي عليه محمد بن  
الحنفية وقال مات رباني هذه الامة ومناقبه  
رضي الله عنه أكثر من أن تحصى وأظهر من أن تشهر لما  
حفظه من تلك الدعوات الباهرة وظهر علي غرضها  
من الخصوصيات الظاهرة المسبوقة بالتوفيق  
من الصغر والمصحوبة بالفقه في الكبر فقد استاذنه  
صلي الله عليه وسلم وهو علي يمينه حين شرب فقال  
أنا ذن لبي أن أعطي الاشياخ أي أبا بكر وعمر وغيرهما  
فقال والله لا أوثر بنصيب منك أحدا فقتل  
القدح في يده **قال كنت خلف النبي صلي الله**  
**عليه وسلم** أي علي ذابنه كما في رواية ففيه جوار  
الارداف علي الدابة أن أطاقته **فقال يا غلام**  
بضم الميم لأنه نكرة مقصودة وهو الصبي من حين  
يفطر إلي تسع سنين وسنه إذا كان نحو عشر  
سنين وفي رواية يا غلام وهو صغير حنو وترقيق  
أو تعظيم باعتبار ما يؤول إليه حاله **أي أعلمك**  
**كلمات** يتفعاك الله بها من كافي رواية أخرى أي

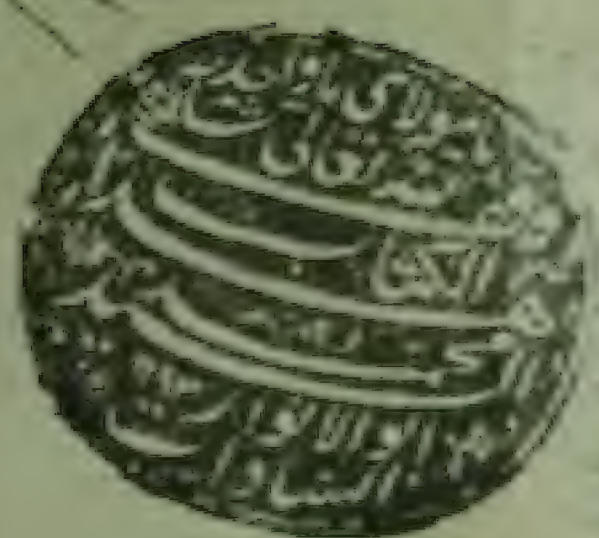


تعلم من اوبا لعمل مقتضاها او بالجموع فيه ذكر  
 العالم المتعلم انه يريد ان يعلمه ويبنيه على ذلك  
 قبل فعله ليكون اوقع في نفسه فيشتد تشوقه  
 اليه ويقبل نفسه عليه فهو مقدمة استرعي بها  
 سمعه ليفهم ما يسمع ويقع منه بموقع وجاها بصيغه  
 القلة ليودنه بانها قليلة اللفظ فيسهل حفظها  
 واذنه بعظيم خطرها ورفعة محلها فتتويناها  
 تنوين التعظيم وتاهيله لهذه الوصايا الخيرة  
 القدر الجامعة من الاحكام والحكم والمعارف ما يفوق  
 الحصر ليل اي دليل على انه صلى الله عليه وسلم علم ما يؤول  
 اليه امر ابن عباس من العلم والمعرفة وكمال الاخلاق  
 والاحوال الباطنة والظاهرة **احفظ الله يحفظ**  
 فرايضه وحدوده وملازمة تقواه واجتناب  
 لخصيه وما لا يرضاه **يحفظك** في نفسك واهلك  
 ودنياك ودينك سيما عند الموت اذ الجزا من  
 جنس العمل ومنه اوفوا بعهدى اوف بعهدكم  
 اذكروني اذكركم ان تنصروا الله ينصركم وفي الصحيحين

مخطوط على  
 ريشة بيضاء  
 عتيق الزكي

ذكر  
 في  
 كتاب  
 الامور  
 والنهي

انه صلى الله عليه وسلم امر البراء بن عازب ان يقول عند  
 منامه رب ان قبضت نفسي فارحمها وان ارسلتها  
 فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين وهذا من  
 ابلغ العبارات واوجزها واجمعها لسائر احكام  
 الشريعة قليلها وكثيرها فهو من بدايع جوامع  
 كلمه صلى الله عليه وسلم التي اختصه الله بها وقد مدح  
 تعالى الحافظين لحدوده فقال هذا ما توعدون  
 لكل اواب حفيظ من خشي الرحمن بالغيب وجاء بقلب  
 مريب وخضت الاعمال بالتنصيص على حفظها  
 اعتنا بشانها فمنها حافظوا على الصلوات قل  
 للمؤمنين بغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم  
 والحافظين فروجهم والحافظات والذين هم  
 لغروجهم حافظون الايات وخير لا يحافظ على  
 الوصية الا المؤمن وخير احفظوا ايمانكم اي لكثرة  
 الحث فيها وخير الاستحيا من الله حق الحيا ان  
 تحفظ الراس وما رعي والبطن وما حوي **احفظ**  
 الله بما امر **تجده نجاهاك** اصله وجاهاك بضم واوه





وكسرهما ثم قلت تانا كما في تراث وهو بمعنى اما ملك  
في الرواية الاتية اي تجده معك بالمحفظ والاحاطة  
والتايبه والاعانة حيث ما كنت فقتستانس به  
وتستغني به عن خلقه فهو تأكيد لما قيل اذ هو  
يعناه المستنبط من الايات السابقة وهذا من  
المجاز البليغ لاستحالة المجته عليه تعالى فهو علي  
حد ان الله مع المتقين ان الله مع الصابرين فالمعينة  
هنا معنوية لا ظرفية وخص الامام من بين بقية  
الجهات الست اشعارا بشرف المقصد وبان الانسان  
مسافر الى الاخرة غير قارئ الدنيا والمسافر انما  
يطلب امامه لا غير فكان المعني تجده حيث ما  
توجهت وتيممت وقصدت من امر الدين والدنيا  
**اذ اسالت** شيئا اي اردت سؤاله **فاستال الله**  
ان يعطيك اياه واسياو الله من فضله ولا تسال  
غيره فان خزائن الوجود بيده وازمنها اليه اذ  
لا قادر ولا معطي ولا متفضل غيره فهو احق ان  
يقصد سيما وقد قسم الرزق وقدره لكل احد بحسب

وهو السادة الائمة والقراب من خير البرية ام

ما اراده

ما اراده له لا يتقدم ولا يتأخر ولا يزيد ولا ينقص  
بحسب علمه القديم الازلي وان كان يقع في ذلك  
تبديل في اللوح المحفوظ بحسب تعاليق علي شرط  
ومن ثم كان للسؤال فائدة لاحتمال ان يكون اعطا  
المسؤل معلقا علي سؤاله وروي انه لما نزل  
قوله تعالي وفي السما رزقكم وما تؤعدون فرب  
السما والارض انه لحق مثل ما انكم تنطقون  
قالت الملائكة هلك بنو آدم اغضبوا الرب حتي  
اقسم لحمد علي ازارا فثم وقال صلى الله عليه وسلم ان الروح  
الاميين البقي في روعي انه لن تموت نفس حتي تستكمل  
رزقها فاتقوا الله واجملوا في الطلب اي طلب  
الحلال فمع النظر لذلك لا فائدة في سؤال الخلق  
مع التعويل عليهم فان قلوبهم كلها بيد الله يصرفها  
علي حسب ارادته فوجب ان لا يعتمد في امور  
الاعليد فانه المعطي المانع لا مانع لما اعطي ولا  
معطي لما منع له الخلق والامور بيد قدرته  
النفع والضر وهو علي كل شيء قدير فبقدر ما يميل

اي اطلبوا علي وجه جميل



القلب الي مخلوق بعد عن مولاه لضعف ليقينه  
<sup>الهوة المنخفضة من الارض</sup>  
 ووقوعه في هوة الغفلة عن حقايق الامور التي  
 تنقذ لها اصحاب التوكل واليقين فاعرضوا عما سواه  
 وانزلوا جميع حوائجهم بباب كرمه وجوده لانه  
 المنكفل لكل متوكل بما يحبه ويتمناه كما قال عز  
 من قائل ومن يتوكل علي الله فهو حسبه مع علمهم  
 بما طلبه من عباده من سوا له والرغبة فيما عنده  
 مع تبشيرهم بالاجابة في قوله تعالى ادعوني  
 استجب لكم ومع ثنائه علي من دعاه بغاية الذلة  
 والخضوع والخشوع بقوله انهم كانوا يسارعون  
 في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاضعين  
 وفي الحديث من لا يسال الله يغضب عليه فيسال  
 احدكم ربه حاجته كلها حتى تسع له اذا قطع  
 وخرج المحامي وغيره قال الله تعالى من ذا الذي  
 دعاني فلم اجبه وسالني فلم اعطه واستغفرني  
 فلم اغفر له وانا ارحم الراحمين ومع محبته للاحكام  
 السائلين كما جاء في الحديث والمخلوق يغضب

وينفر

وينفر عند ادني تكرار السؤال عليه وقد قال تعالى  
 لموسي صلى الله عليه وسلم يا موسي سلني في دعائك وجاهد  
 صلاتك حتي عن ملح عجيبك الله يغضب ان تركت  
 سوا له وبني آدم حين يسال يغضب فشتان  
 ما بين هذين وسحقا وطرد المن علق بالاثروا عرض  
 عن العيب **واذا استعنت** اي طلبت الاعانة  
 علي امر من امور الدنيا والاخرة **فاستعن بالله**  
 لما علمت من انه القادر علي كل شي وغيره عاجز عن  
 كل شي حتي عن جلب مصالح نفسه ودفع مضارها  
 والاعانة انما تكون بقادر علي الاعانة واما  
 من هو كل علي مولاه لا قدرة له علي انفاذ ما يهواه  
 لنفسه فضلا عن غيره فكيف يوهل للاستعانة  
 به او يستمسك بسببه قال تعالى اياك نعبد  
 واياك نستعين قدم المحمول ليفيد الحصر والاختصاص  
 فهو اعانه تعالى فهو المعان ومن خذله فهو المخذول  
 ومن ثم كانت لاصول ولا قوة الا بالله كثر من كنوز  
 الجنة لتضمنها براءة النفس من حولها الي حول الله



وقوته وكتب الحسن الي عمر بن عبد العزيز لا تستغن  
 بغير الله بكلك الله اليه **واعلم ان الامة** المراد بها  
 ساير المخلوقين كما صحت به رواية احمد الا نبية  
 واتمام دولتها وضعافا لجماعة واتباع الانبياء والرسل  
 والرجل الجامع للخير المقتدي به والدين والملة  
 عوانا وجدنا ابا ناعلي امة والزمان نحو واذكر  
 بعد امة والرجل المنفرد بدينه الذي لم يشركه احد  
 فيه كقوله صلى الله عليه وسلم يبعث زيد بن عمرو بن نفيل  
 امة وحده والام كهذه امة زيدا اي ام زيد **واختلفت**  
**علي ان ينفعوك بشي لم ينفعوك الا بشي قد كتبه**  
**الله تعالى لك وان اختلفوا علي ان يضروك بشي**  
**لم يضروك الا بشي قد كتبه الله تعالى عليك**  
 كما يشهد لذلك قوله تعالى وان تمسكك الله بضر  
 فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله  
 الاية والمعني وحده الله في خوف الضر والنفع فهو  
 الضار النافع ليس لاحد معه في ذلك شي كما تقر  
 ان ازمة الوجود ان بيده منعاً واطلاقاً فاذا

اراد غيرك ضررك بما لم يكتب عليك دفعه تعالى فذاك  
 بصرف ذلك الغير عن مراده بعارض من عوارض  
 القدرة الباهرة مانع من الفعل من اصله كمرض  
 او نسيان او صرف قلب او من تاثير كسر قوسه  
 وفساد رمية وخطا سهمه فعلم ان هذا تقرير  
 وتأكيد لما قبله من الايمان بالقدرة خيره وشره  
 وتوحيده تعالى في حقوق الضر والنفع بالبلغ بها  
 ووضح بيان وحث علي التوكل والاعتماد علي الله  
 في جميع الامور وعلي شهود انه تعالى وحده هو  
 الموثر في الوجود النافع الضار وغيره ليس له  
 من النفع ولا من الضر شي وعلي الاعراض عما سواه  
 اذ من يتقن ذلك لم يشهد ضره ونفعه الا من  
 سواه ولم ينزل حاجته اليه تعالى كما وقع لابراهيم  
 علي نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام لما القي في  
 المخبئ ليلقي في النار فان جبريل جاءه حينئذ  
 وقال له االك حاجة فقال اما اليك فلا ونغوث  
 باله من اعتقاد نفع او ضرر غيره فان ذلك هو عين





الشرك الا صغر بل الا كبر كما لا يخفى وقوله كتب الله لك  
وكتبه عليك موافق لما مر من قوله صلى الله عليه وسلم  
في كتب رزقه واجله وعمله وشقي او سعيد **رفع**  
**الاقلام** اي تركت الخطاب بها الفراغ الامر وانذاره  
كما ياتي **وجنت** بالحيم **الصحف** اي التي فيها مقادير  
الكائنات كاللوح المحفوظ اي فرغ من الامر وجنت  
كتابتها لان الصحيفة حال كتابتها لا بد ان تكون  
رطبة المداد او بعضه فلم يمكن بعد ذلك ان يكتب  
فيها تبديل او نسخ لما كتب من ذلك واستقر لما انشا  
امور ثابتة لا تبدل ولا تغير عما هي عليه فذلك  
كتابة عن تقدم كتابة المقادير كلها والفراغ منها  
من امد بعيد وهذا من احسن الخبايات وابلغها  
وقد دل الخطاب والسنة على ذلك فمن علم ذلك  
وشهده بعين بصيرته فان عليه التوكل على خالقه  
والاعراض عما سواه وبشهادة لذلك الرفع والجفاف  
مارواه ابن العربي بسنده انه صلى الله عليه وسلم قال  
اول ما خلق الله القلم ثم خلق النون وهي الدواة

وذلك

وذلك قوله ن والقلم ثم قال له اكتب قال وما اكتب  
قال ما كان وما هو كائن الي يوم القيامة من عمل او اجل  
او رزق او اثر فحري القلم بما هو كائن الي يوم القيامة  
ثم ختم العمل فلم ينطق ولا ينطق الي يوم القيامة  
ثم خلق العقل فقال الجبار ما خلقت خلقا اعجب  
الي منك وعزتي لا كملتك فيمن احببت ولا نقصتك  
فيمن ابغضت ثم قال صلى الله عليه وسلم اكمال الناس  
عقلا اطوعهم لله تعالي واعلمهم بطاعته وروي  
مسلم ان الله كتب مقادير الخلق قبل ان يخلق  
السماء والارض بحسين الفسنة وفيه ايضا يارسل  
الله فقيم العمل اليوم افيما جنت به الاقلام وجرت  
به المقادير ام فيما يستقبل قال بل فيما جفت به  
الاقلام وجرت به المقادير قال فقيم العمل قال  
اعملوا فكل ميسر لما خلق له **والخبر** روي لحد واهو  
داود والترمذي اول ما خلق الله القلم ثم قال  
له اكتب في تلك الساعة بما هو كائن الي يوم القيامة  
قيل واول من كتب العربي وغيره ادم وقيل السجيل



هو اول من كتب العربي وقيل غيرهما ولم يصح في ذلك  
شي وقول الكلبي اول من وضع الخط لغرض من لم يردود  
بانه لا يوثق بنقله **رواه** جماعة من عدة طرق عن  
ابن عباس وجاء انه صلى الله عليه وسلم وصاه بذلك  
عن علي وابي سعيد وسهل بن سعد وعبد الله بن  
جعفر وفي اسانيدها كلها ضعف قال ابن منده  
وغيره واصل الطرق كلها الطريق التي اخرجها  
**الترمذي وقال حسن صحيح** وهو باعتبار طريقه  
حديث عظيم الموضع واصل كبير في رعاية حقوق الله  
والتقويض لا ثره والتوكل عليه وشهود توحيد  
وتفرد وعجز الخلق واقتدارهم اليه ولهذا التقرير  
يصح ان يدعي في هذا الحديث انه نصف الاسلام  
بل كله لان التكليف اما ان يتعلق بالله او بغيره  
وهذا فيه بيان لجميع ما يتعلق به تعالى صريحا  
وبغيره استلزاما على ان ذلك كله مفهوم من اول  
جملة فيه وهي احفظ الله بحفظك وفيه ايضا  
التصرح بحمل مستكثرة مما يتعلق بحقوق الادميين

اي طريق  
وعنده  
فقد لم يثبت

الشم

اشير اليها بذلك الصبر وما بعده ولذلك افرد الكلام  
عليه بتصنيف مستقل **وفي رواية غير الترمذي**  
وهو عبد بن حميد في مسنده لكن باسناد ضعيف  
ورواه احمد لكن باسنادين منقطعين ولفظه  
يا غلام اوبا غليم الا اعلمك كلمات ينفعك الله  
بهن فقلت بلا فقال احفظ الله يحفظك احفظ  
الله يحفظه اما ملك تعرف الي الله في الرخا يعرفك  
في الشدة واذا سالت فاسال الله واذا استعنت  
فاستعن بالله قد جف القلم بما هو كائن فلو ان  
الخالق كلمهم جميعا ارادوا ان ينفعوك بشي لم يقضه  
الله لك لم يقدر واعليه وان ارادوا ان يضروك  
بشي لم يكتبه الله عليك لم يقدر واوا علم ان الصبر  
علي ما تكره خير كثير وان النضر مع الصبر وان  
الفرج مع الكرب وان مع العسر يسره هذا اتم من  
حديث عبد بن حميد الذي ذكره المصنف بقوله  
**احفظ الله يحفظك** واما ملك ومرا الكلام علي ذلك  
**تعرف** بتشديد الذا اي تحبب الي الله في الرخا

اي انفسه



کتابخانه  
موزه و مرکز اسناد  
سازمان اسناد و کتابخانه ملی  
جمهوری اسلامی ایران

انجی

انتهى وهذا تكلف والحديث بتقديم صحة لا يوده  
كما هو ظاهر فالاولي ما تقررا ولا ثم كل من معرفة  
العبد وربه عامة وخاصة فمعرفة العبد العامة  
هي الاقرار بوحداية الله وربوبيته والايمان  
به والخاصة هي الا تقطاع اليه والانس به والظما  
بذكره والحياء منه وشهوده في كل حال ومعرفة  
تعالى العامة هي علمه بعباده واطلاعه على ما  
اسروه واعلنوه والخاصة هي محبته لعباده وتقر  
اليه واجابة دعائه وانجاوه من الشدايد فلا ينظر  
لهذه الخاصة الا من تحلى بتلك الخاصة **واعلم**  
**ان ما اخطاك من المتقادر فلم يصل اليك لم يكن**  
**مقدرا عليك ليصيبك** لانه بان يكونه اخطا  
انه مقدر على غيرك **وما اصابك منها لم يكن**  
**مقدرا على غيرك ليخطبك** وانما هو مقدر  
عليك اذ لا يصيب الانسان الا ما قدر عليه ومعنى  
ذلك انه قد فرغ مما اصابك واخطاك من  
خير او شر فاصابته لك محتومة لا يمكن ان يخطبك

معلم و الطرس  
مستغبر الی  
المرا د الی  
معا الی  
مخبر الی



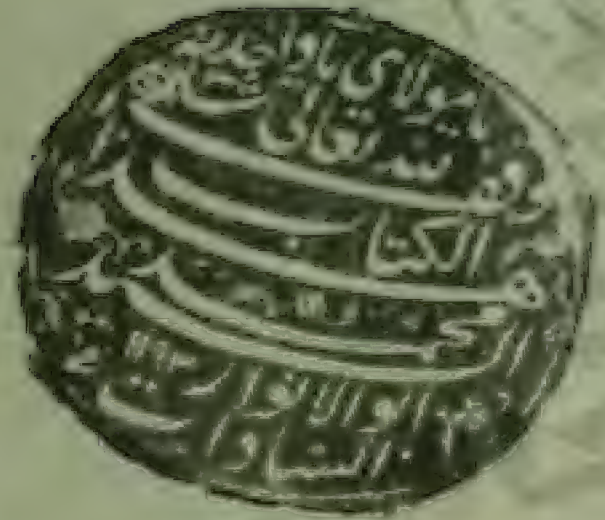


وما اخطاك فسلامتك منه محتومة فلا يمكن  
ان يصيبك لامنها سهم صابئة وجمت من الازل  
فلا بد ان تقع موافقها ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم  
ان لكل شي حقيقة وما بلغ عبد حقيقة الايمان  
حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه وما اخطاه  
لم يكن ليصيبه رواه احمد ففي ذلك تقرير وحض  
علي تفويض الامور كلها الي الله مع شهود انه  
الفاعل لما يشاوان ما فاضاه وابرمه لا يمكن ان  
يتعدى حده المقدر له وهذا ارجع لقوله تعالى  
ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم  
الا في كتاب من قبل ان نبرها الآية قل لو كنتم  
في يوتكم لبرزالذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم  
واستفيد من ذلك ان كل امر بالنسبة الي كل  
اشان هو لذا انه جائز ان يصيبه مشك وان  
يخطبه على جهة الامكان الخاص وانما يتعين  
احدها بتعلق الارادة والعلم الازليين به  
واختلف المتكلمون فيما اذا تعلق علم الله بوقوع

هو كما هو في الكتاب  
في يوتكم لبرزالذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم

سنة  
قائد

مكي



يمكن او عدمه هل يبقى خلاف ما تعلق به مقدورا  
قابل نعم وقيل لا ثم مدار هذه الوصية كلها على هذا  
الاصل اذ ما قبله وما بعده مفرع عليه وارجع اليه  
فان من علم انه لن يصيبه الا ما كتب له من خير وشر  
ونفع وضر وان اجتهاد الخالق كلم بخلاف المقدور  
لا يفيد شيئا البتة علم ان الله وحده هو الضار  
النافع المعطي المانع فافرده بالطاعة وحفظ  
حدوده وخافه ورجاه فاحيه وقدم طاعته  
على طاعة خلقه كلم وافرده بالاستعانة به  
والسؤال له والنزاع اليه والرضا بقضائه في  
حال الشدة والرخا وفي رواية فان استنطقت  
ان نخل الله بالرضا في اليقين فافعل وان لم تستطع  
فان في الصبر على ما تكره خيرا كثيرا وفي اخري  
بعد هذا قلت يا رسول الله كيف اصنع باليقين  
قال ان تعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطئك  
وما اخطاك لم يكن ليصيبك فاذا انت احكمت  
باب اليقين اي ان تيقن القلب بالقضا المبرم

اي وصوتك واعلم ان ما اصابك الز



يعينه علي الرضا بما اصابه وهذا هو الحال المطلق  
 فمن لم يصل اليه فليخرج الصبر فان فيه خيرا كثيرا  
 وأخرج الترمذي ان الله اذا احب قوما ابتلاهم  
 فمن رضي فله الرضا ومن سخط فله السخط **واعلم**  
 تنبيه علي ان الانسان في هذه الدار ولا سيما  
 الصالحون معرضون للحن والمصايب وطروق  
 المنقصات والمتاعب قال تعالى ولنبلونكم بشئ  
 من الخوف والجوع ونقص من الاموال والا لنفس  
 والاثرات ويشتر الصابرين الايات فيذبغي للانسان  
 ان يصبر ويحسب ويرضا بالقضا والقدر ويستظر  
 وعد الله له بان عليه صلوات من الله ورحمة  
 وبانه الممتهدي **ان النصر من الله للعبد علي**  
**جميع أعدا دينه ودينه انما يوجد مع الصابر**  
 علي طاعته وعن معصيته فهو سبب للنصر قال  
 تعالى ولين صبرتم لخير الصابرين كرم فينة  
 قليلة غلبت فينة كثيرة باذن الله والله مع  
 الصابرين ومن خايريته لهما كونه سببا لنصرهم

علي أعدائهم ونفوسهم ومن ثم كان الغالب علي من  
 انتصر لنفسه عدم النصر والظفر وعلي من صبر ورضي  
 بعلم الله وحكمه تعجيبا لما له كما هو المعهود من مزيد  
 كرمه واحسانه وجاء في حديث ضعيف قدمتم  
 من الجهاد الا صغرا لي الجهاد الا كبرا قالوا وما الجهاد  
 الا كبر قال مجاهدة العبد لهواه **وان النصر**  
**يحصل سريعا مع الكذب** فلا دوام للكذب وجنيته  
 فيحسن لمن ترك به ان يكون صابرا محتسبا لرجاء  
 سرعة الفرج مما ترك به حسن الظن بمولاه في  
 جميع اموره فانه تعالى ارحم به من كل راحم حتي  
 من امه وابيه اذ هو تعالى ارحم الراحمين والكرم  
 الاكرمين **وان مع العسر يسرا** كما نطق به قوله  
 تعالى فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا  
 ومن ثم ورد عن جمع من الصحابة وعنه صلي الله  
 عليه وسلم ان يغلب عسر يسرين اي لان التكررة  
 اذا اعيدت كانت غير الاولى والمعركة اذا اعيدت  
 كانت عين الاولى غالبا فيهما وفهم بعضهم ان



الآية من غير الغالب أو نظري مقابل الأصح  
 الذي تقرر فقال ما عسران أيضا عسران بيا ومعه  
 يسر وعسر الأخره ومعه يسر <sup>وخرج</sup> ~~وخرج~~ <sup>الجزر</sup>  
 وابن أبي حاتم واللفظ له لو جاء العسر فدخل الحجر  
 جاء اليسر حتى يدخل عليه فيخرجه فانزل الله هذه  
 الآية لعدم وقوعه كما صرح به قوله تعالى في آية  
 الصيام يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر لا خلاف  
 المراد بالعسرين فالمتبث هو العسر في العوارض  
 الدينية التي تطرق العبد بما لا يلائم النفس كضيق  
 الأرزاق ونوائب المحن والفتن وأخذ الأموال  
 ظلما وجورا والمنفي هو العسر بالتكاليف بالأحكام  
 الشاقة كما قال تعالى وما جعل عليكم في الدين  
 من حرج وما تقرر في مع في محالها الثلاثة من  
 الضاعلي بابها هو الظاهر إذا وأخر أوقات  
 الصبر والكرب والعسري أول أوقات النصر  
 والفرج واليسر فقد تحققت المقارنة بينهما  
 وتكلف بعضهم فقال أن نظرننا إلى العلم الأزي

ولا ينبغي وقوع العسر  
 كما صرح به هذه الآية

كانت

كانت مع علي أصليا لا قتران النصر والصبر مثلا في  
 تغلق العلم الأزي بهما لا استحالة تعلقه بأحدهما  
 قبل الآخر لأنه لا يترتب فيه لكنه يتعلق بأن  
 أحدهما سبق بعد الآخر وأن نظرننا إلى الوجود  
 الحقيقي يعني وقوع النصر والصبر مثلا كانت  
 مع بمعنى بعد لأن بينهما تضادا أو نحوه فلا  
 يتصور المقارنة بينهما انتهى ويرد ما قاله مع  
 ما فيه من التكلف والتحليل بأن النظر لتعلق  
 العلم لا يحسن هنا لأنه لا خصوصية لهذه به  
 بل تعلقه بجميع الموجودات تغلق واحدة لا تقدر  
 فيه لبعضها على بعض وعند النظر لهذا لا يكون  
 في تخصيصه صلى الله عليه وسلم المعينة بهذه الثلاث  
 كبير معنى وكلامه الشريف البالغ أعلى مراتب  
 الفصاحة والبلاغة بعد القرآن يحل عن ذلك  
 وأما النظر للوجود الحقيقي وزعم أن مع جنيذ  
 بمعنى بعد وأن المقارنة متعذرة لما بينهما  
 من التضاد أو شبهة فجميعه في محل المنع لأنه

م







فهو امر يا حنة والاول اولي واظهر ولم يذكر احدي في  
الاية غيره فيما تعلم فعلم ان الحيا من اشرف  
الخصال واكمل الاحوال ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم  
الحيا خير كله الحيا لا ياتي الا بخير وجاء انه صلى  
الله عليه وسلم كان اشد حيا من البكر في خدرها وصح  
ان الحيا شعبة من الايمان وفي حديث ضعيف  
من شعب  
اذا اراد الله بعبد هلاكا نزع منه الحيا فاذا نزع  
منه الحيا لم تلقه الا مقيتا ثمقتا وفي رواية  
الا بغضا مبغضا فاذا كان مقيتا ثمقتا نزع  
منه الامانة فلم تلقه الا خائنا مخونا فاذا كان  
خائنا مخونا نزع منه الرحمة فلم تلقه الا قضا  
غليظا فاذا كان قضا غليظا نزع منه رتبة  
الايمان من عنقه فاذا نزع منه رتبة الايمان  
من عنقه لم تلقه الا شيطانا لعينا ملعنا لكن  
ينبغي ان يراعى فيه القانون الشرعي فان منه  
ما يذم كالحيا المانع من الامر بالمعروف والنهي  
عن المنكر مع وجود شروطه فان هذا جيل لا حيا

مور كنش اع اسند را كاعلى طيب الحيا اكلها مرادي

دمشك

ومثله الحيا في العلم المانع من سواله عن مهمات  
المسائل في الدين اذا اشكلت عليه ومن ثم قالت  
عائشة رضي الله عنها ~~لغير~~ النساء الانصار  
لم يمنع من الحيا ان يسألن عن امر ديني وفي  
حديث ان دينا هذا لا يصلح لسألني اي حيا  
مذموم ولا لمتكبر ثم الحيا بالمدائق باض وخشية  
يجدها الانسان من نفسه عندما يطلع منه  
علي قبيح وحق ايضا بانه خلق يبعث علي ترك  
القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق وحده  
امام العارفين وسيد الطائفة ابو القاسم  
الحسين قدس الله تعالى روحه بانه روية  
الا لاي النعم وروية التقصير في قول بينهما  
حالة تسمي حيا واصله غريزي وتامه مكتسب  
كما افاده بعض الاحاديث السابقة من معرفة  
الله ومعرفة عظمتة وقربه من عبادته وعلمه  
بخائنة الاعيان وما تخفي الصدور وهذا هو  
الذي كلفنا به وهو من اعلى خصال الايمان بل من

اي عمدته

قوله واصله غريزي اي طبيعي  
وتامه مكتسب بالادب



اعلي درجات الاحسان وقد يتولد الحيا من الله تعالى  
من مطالعة نعيمه وروية التقصير في شكرها كما اشار  
اليه الجليل بما قدمناه عنه انما بخلاف الاول  
لانه ليس في الوسخ لكنه لكونه من اجل الاخلاق التي  
يجبها الله من العبد ويجبله عليها يحمل علي المكتتب  
ويعاين عليه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الحيا لا ياتي  
الا بخير اي لان من استحي من الناس ان يروه ياتي  
بفتح دعاه ذلك الي ان يكون اشده حيا من ربه  
وخالفه عز وجل فلا يضيع فريضة ولا يرتكب معصية  
ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم لمن رآه يعاتب اخاه  
في الحيا دعه فان الحيا من الايمان اي من اسباب  
اصل الايمان واخلاق اهله لمنعه من الفواحش  
وجعله علي البر والخير كما يمنع الايمان صاحبه  
من ذلك فعلم ان اول الحيا واولاه الحيا من الله  
تعالى وهو ان لا يراك حيث تخاك ولا يفقدك  
حيث امرك وان كماله انما ينشأ عن معرفته تعالى  
ومراقبته المعابر عنها بان تعبد الله كأنك تراه

ومن

ومن ثم روي الترمذي انه صلى الله عليه وسلم قال  
استحيوا من الله حق الحيا قالوا انا نستحي ولحمد الله  
فقال ليس ذاك ولكن الاستحي من الله حق الحيا  
ان تحفظ الرأس وما حوي والبطن وما وعي وان  
تذكر الموت والبلا فمن فعل ذلك فقد استحي  
من الله حق الحيا واهل المعرفة في ذلك يتفاوتون  
بحسب تفاوت احوالهم وقد جمع الله تعالى لنبوته  
صلى الله عليه وسلم كمال نوعيه فكان في الحيا الغريزي  
اشد من العذر في خدرها وفي الكسبي واصلا الي  
اعلا غايته وذروته **رواه البخاري** وبما تقر  
في شرحه يعلم ان عليه مدار الاسلام وبيانه ان فعل  
الانسان اما ان يستحي منه اولا فالاول الحرام  
والمكروه والثاني الواجب والمندوب والمباح فقد  
لخص الاحكام الخمسة ولم يشذ عنه عنها شيء  
**الحديث الحادي والعشرون**  
**عن ابي عمرو** بالواو وقيل **ابي عمرة** بالها **سفيان**  
**بنثليث** اوله **ابن عبد الله الثقفي** رضي الله عنه

ذروته

الحديث الحادي والعشرون



معدود من اهل الطائيف وكان عاملا لعمر عليه  
 حين عزل عنه عثمان ابن ابي العاص **روي** له مسلم  
 هذا الحديث والزمذي والنسائي وابن ماجه **قال**  
**قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام** اي في دينه  
 وشريعته **قولا** جامعاً لمعاني الدين واضحا في نفسه  
 بحيث لا يحتاج الي تفسير غيرك اعمل عليه واكتفي به  
 بحيث **لا اسال** اي لا يجوزني لما اشتمل عليه من  
 بديع الاطاعة والشمول ولطافة الايضاح والظهور  
 الي ان اسال **عنه احد غيرك قال قل امنت**  
**بالله** اي جدد ايمانك متذكرا بقلبك ذاكراه  
 بلسانك لتستحضر تفاصيل معاني الايمان الشرعي  
 التي مرت في حديث جبريل **ثم استقم** على عمل  
 الطاعات والانتها عن جميع المخالفات اذ لا تنافي  
 الاستقامة مع شي من الاعوجاج فانها صفة  
 وهاتان لجللتان متزعتان من قوله تعالى  
 ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا الآية اي امنوا  
 به ووحده مع شهود الالهية وتربيته لصدقه

استقاموا



استقاموا واعندوا علي ذلك وعلي طاعته عقدا  
 وقولا وفعلاد وداموا علي ذلك الي ان يتوفاهم عليه  
 ويؤيد ذلك قول عمر رضي الله عنه استقاموا والله  
 علي طاعته ولم يروغوا وغان الثعالب وقول  
 ابي بكر لم يشركوا بالله شيئا ولم يلتفتوا الي اله  
 غير الله واستقاموا علي ان الله ربههم وابن عباس  
 استقاموا علي شهادته ان لا اله الا الله وكذا قال  
 جماعة اخرون والمراد بذلك كله الاستقامة  
 علي التوحيد الكامل وهو مستلزم للتحقيق بجميع  
 ما قلناه اولا ويؤيده انه جاعل ابي بكر انه  
 فسرهما ايضا بانهم لم يلتفتوا الي غير الله وهذا  
 هو غاية الاستقامة ونهايتها وفي حديث  
 اخري ايضا الناس انكم لن تعملوا ولن تطبقوا  
 كلما امرتكم به ولكن سددوا وقاربوا وبشروا  
 والسداد هو الاصابة في الاقوال والاعمال  
 والمقاصد والاصابة في جميعها هي الاستقامة فلو  
 فعلوا ذلك لكانوا فاعلا واما امرؤ به كله والاستقامة

مئة



هي الدرجة القصوي التي بها كمال المعارف والاحوال  
وصفا القلوب في الاعمال وتنزيه العقائد من سفاهة  
البدع والضلال ومن ثم قال الاستاذ ابو القاسم  
الفتيري من لم يكن مستقيما في حالة ضاع سبيله  
وخاب جده ونقل انه لا يطبقها الا الاكابر ايضا  
الخروج عن المألوفات ومفارقة الرسوم والعادات  
والقيام بين يدي الله تعالى على حقيقة الصدق  
وعرضا خبر صلي الله عليه وسلم ان الناس لن يطبقوها  
فقد اخرج احمد استقيموا ولن تطبقوا **رواه مسلم**  
وهو من بدايع جوامع كماله التي اختصه الله بها  
فانه صلي الله عليه وسلم جمع لهذا السائل في هذين  
الكلمتين جميع معاني الايمان والاسلام اعتقادا  
وقولا وعملا كما اشرنا الي ذلك كله في تقريرهما  
وحاصله ان الاسلام توحيد وطاعة فالنوحيد  
حاصل بالجملة الاولى والطاعة بجميع انواعها  
في ضمن الجملة الثانية اذ الاستقامة امتثال كل  
ماورول بكتاب كل منهبي ومن ثم قال ابن عباس رضي

عن النبي صلى الله عليه وسلم

الله

الله عنهما في قوله تعالى فاستقم كما امرت ما نزل  
علي رسول الله صلي الله عليه وسلم في جميع القرآن اية  
كانت اشد ولا اشد عليه من هذه الاية ولذلك  
لا صحابه حين قالوا له قد اسرع اليك الشيب قال  
شيبني هود واخواتها واخرج ابن ابي حاتم  
لما نزلت هذه الاية شمر رسول الله صلي الله عليه وسلم  
فأراي ضاحكا وزاد الترمذي في هذا الحديث  
زيادة مهمة وقال حسن صحيح وهي قلت  
برسول الله ما اخوف ما تخاف علي فاخذ بلسان  
نفسه وقال هذا اي نبيها علي ان اعظم ما يراني  
استقامته بعد القلب من الجوارح اللسان فانه  
نرجحان القلب والمعبر به ومن ثم اخرج احمد لا  
يستقيم ايمان عبد حتي يستقيم قلبه ولا يستقيم  
قلبه حتي يستقيم لسانه **الحديث**  
**الثاني والعشرون عن ابي عبد الله** ويقال ابو عبد  
الرحمن ويقال ابو محمد **جابر بن عبد الله** ابن عمرو بن  
حرام بمهملتين **الانصاري** الخزرجي السلمي يفتح

قال صلي الله عليه وسلم

قوله شمر اي جدد واجتدد

الكلمة الثانية والعشرون



السبب واللام **رضي الله عنهما** فابوه صحابي شهيد  
العقبة وهو أحد النقباء الاثني عشر ويدرأوا شهيد  
بأحد واهمه صحابية شهيد جابر العقبة الثانية  
مع أبيه صغير **روي عنه** أنه قال لم أشهد بدار  
ولا أحدا من عني أبي فلما قتل أبي بأحد لم يتخلف  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة قطأ أخرجه  
مسلم ولا ينافيه قول البخاري أنه كان ينقل  
الما يوم يدرأه جمع بأنه شهيد ها صغيرا فلذا لم يرد  
في البدرين وكذا يقال فيمن قال أنه شهيد  
أحدا استغفر له النبي صلى الله عليه وسلم وحضر مع  
علي وقدم الشام ومصر ثم لازم المدينة وهو من  
الحفاظ الكثيرين في الرواية ومن طال عمره حتى  
كثرا لا خذ عنه وعمره و توفي عن أربع وتسعين  
سنة أو ثلاث وسبعين وقيل ثمان وسبعين يقال  
أنه آخر من مات من الصحابة بالمدينة روي له ألف  
وخمسمائة حديث وأربعون حديثا اتفقا منها  
علي ثمانية وخمسين وألف البخاري بسنة وعشرين

وسلم بمائة وستة وعشرين **ان رجلا** هو النعمان  
ابن قوفل ثقاتين مفتوحين بينهما واساكنة  
وأخره **لا رسال رسول الله صلى الله عليه وسلم** فقال  
**له أرايت** من الذي أي أنزي وتفتي باني إذا  
**صليت المكتوبات** الخمس من كتب بمعني فرض  
وأوجب **وصمت رمضان** مرة في شرح الحديث  
الثاني أن الأصح عندنا أنه لا كراهة مطلقا  
في ذكره عريا عن الشهر كما هنا **وأحلت الحلال**  
**وحرمت الحرام** ولم **أزد علي ذلك شيئا** من التطوعات  
وكانه لم يذكر الزكاة والحج لعدم فرضهما إذا كان  
أو لكونه لم يخاطب بمما **أدخل الجنة** أي من غير  
عقاب كما هو ظاهر من السياق والقواعد أطلق  
دخولها إنما يتوقف على التوجيه فقط كما دلت  
عليه الأحاديث الصحيحة وأما ما ثبت في أحاديث  
صحيحة أيضا من أن بعض الكفاير يمنع دخولها  
كقطع اللحم والكبر والدين حتى يقضي فحشاها  
لا بدخولها مع الناجين لما صح أن المؤمنين إذا



جاءوا الصراط حسبوا علي قنطرة حتى يقتض منهم نظام  
كانت بينهم في الدنيا قال نعم قد دخلنا كذلك  
فيه جواز ترك التطوعات رأسا وان تمالا عليه  
اهل باله فلا يتقاتلون ومن قال يتقاتلون يحتاج  
لدليل وكونه صلي الله عليه وسلم كان اذا سمع الاذان  
في بلد لم يغز عليه والا غار عليه لا يدل لذلك  
لان الاذان اذا كان علامة علي الاسلام  
علي انه جري لنا فيه قول شديدا انه فرض كفاية  
فلو سلم ان القتال علي تركه لم يكن فيه دليل علي  
القتال علي ترك السنة المتفق علي كونها سنة نعم  
في ترك التطوعات التي شرعت لجبر نقص الفرائض  
ولزيادة التقرب بها الي الله تعالى حتي يجب  
فاعلمها فاذا اوجه كان سمعه الذي يسمع به  
الحديث المشهور تقويت لزعمها العظيم وثوابها  
الجسيم واستقاط للمروة ورد للشهادة لان مداومة  
تركها تدل علي نوع تقاوان بالدين نعم ان قصد  
بتتركها الاستخفاف بها والرغبة عنها كفر وانما ترك

صلي الله عليه وسلم تنبيهه عليها تيسيرا وتسهيلا  
عليه لتقرب عمده بالاسلام وخشية من نقرته  
لو اكثر عليه مع العلم بانه اذا تمكن الاسلام من قلبه  
شرح الله صدره ورغب فيما رغب فيه بقية التقاية  
من مشاييرهم علي التطوعات كمشاييرهم علي الفرائض  
اغتناما لما جا من عظيم ثوابها ونظير هذا من  
سأله صلي الله عليه وسلم عن الصلوات فقال له خمس  
فقال هل علي غيرها قال لا الا ان تطوع ثم  
سأل عن جملة من الشرايع وهو يحببه بالواجب  
فيقول هل علي غيرها فيقول لا الا ان تطوع فقال  
والله لا انطوع شيئا ولا انقص مما فرض الله علي  
شيئا وفي رواية ولا ازيد علي هذا اي شيئا من  
التطوع وليس مراده انه لا يعمل شي من شرايع  
الاسلام غير ما ذكر به ليل الرواية السابقة ولا  
النقص فقال صلي الله عليه وسلم افلح ان صدق وفي  
رواية ان تمسك بما احربه دخل الجنة وسمي مفلحا  
لان الخافضة علي الفرائض وحدها فلاح اي فلاح

قوله مشاييرهم الخ اي  
مشاييرهم والمشاير هي  
المسارعة اليها كما يروى





وضم التطوع اليها انما هو زيادة في الفلاح **فيل**  
ومن المعلوم ان هذا ونحوه لا يسوغ له ترك الوتر  
ولا ترك صلاة العيدين ولا غير ذلك مما فعله  
النبي صلى الله عليه وسلم في جماعة من المسلمين انتهى  
وهو مجرد دعوي قصد به الاستدلال على وجوب  
خصوص صلاة العيدين والوتر ولا دليل فيه لذلك اذ قوله  
صلى الله عليه وسلم لا الا ان تطوع صرح في عدم وجوب  
الوتر والعيدين وغيرهما لا عينا ولا كفاية فمن ثم اخذ  
به الامام الشافعي رضي الله عنه **رواه مسلم**  
وهو جامع للاسلام اصولا وفروعا لان احكام  
الشرع اما قلبية او بدنية وعلى التقديرين  
اما اصلية او فرعية فهي اربع بحسب القسمة  
ثم جميعها اما ما دون فيه وهو الحلال او ممنوع  
منه وهو الحرام واللام في الحلال والمراد به المادون  
في فعله واجبا كان او مندوبا او مباحا او مكروها  
وفي الحرام للاستغراق فاذا اخل كل حلال وحرم كل  
حرام فقد اتى بجميع وظايف الشرع وذلك مستقل

بسته  
مقاله

بدخول



بدخول الجنة **ومعني** قوله **حرمتم الحرام** اجتنبت  
**ومعني** قوله **احللت الحلال** فعلته **باعتقاده**  
فيه نظروا وجه منه قول ابن الصلاح الظاهر انه  
قصد به اعتقاد حرمة وان لا يفعله بخلاف تحليل  
الحلال فانه يكتفي فيه بمجرد اعتقاد كونه حلالا  
وان لم يفعله انتهى ويوجه باننا لسنا مكلفين  
بفعل الحلال من حيث ذاته بل المصالح تترتب على  
فعله فلم يكن فعله شرطا في دخول الجنة بخلاف  
الحرام فانما مكلفون باجتنابه وباعتقاده تخريمه  
لذاته فيهما من غير نظر لما يترتب عليه **الحديث**  
**الثالث والعشرون عن ابي مالك الحارثي**  
هذا الحديث اقول عشرة في اسمه ابن عاصم وفي نسخة عامر  
ومما قولان وفيه اقول اخر غيرهما **الاشعري رضي**  
**الله عنه** روي له مسلم وابوداود والترمذي  
والنسائي وابن ماجة وكذا البخاري لكن على الشك  
وروي عنه جابر بن عبد الله وغيره مات في خلافة  
عمر رضي الله عنهم بطعن هو ومعاذ وابو عبيدة وشجيل

الثالث والعشرون



في يوم واحد **قال** **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
**الظهور** هو بالفتح المبالغة كضروب الأبلغ من ضارب  
أو اسم الة لما يتطهر به كسحور وبرود وسنون لما  
يتسحر أو يتبرد أو يستأنس به وبالضم الفعل كالوضوء  
بالفتح للالة وبالضم للفعل والمراد هنا المضموم  
أذ لا دخل لغيره في الشطر به الأتية لا بتكلف  
وهو أعني المضموم كالظاهرة مصدران من طهر  
بفتح هاءيه وضمها يظهر بضمها لا غير لغة التارة  
عن الله نس الحسي والمعنوي وشرعا فعل ما يترتب  
عليه زوال حدث كالغسلة الأولى في الوضوء والغسل  
أو ثواب مجرد كالغسلة الثانية والوضوء والغسل  
المستويين **شطر** أي نصف **الإيمان** الكامل  
بالمعنى الأعم المتركب من ثلاثة أجزأ تصديق  
القلب وإقرار اللسان وعمل الأركان وهو وإن  
كثرت خصاله وتعددت أحكامه لكنها مخصصة  
بقيا يثبت في التارة والنظر عنه وهو كل شيء عنه  
وما يثبت في التابيس به وهو كل ما يور به فهو شطران

والظاهرة

والظاهرة بالمعنى اللغوي الذي قرناه شاملة  
لجميع الشطر الأول فانتفع كون الظهور المراد في  
للظاهرة شطر الإيمان فهو نظير خبر الإيمان لضم  
نصف شكر ونصف صبر فإن قلنا  
هذا كله إنما يأتي بالنظر للمضموم كما تقرر والضم لم يروه  
أحد وإنما المروي الفتح كما قاله القرطبي وهو أما  
للمبالغة أو الالة وعليهما فيشكل الشطرية **قال**  
هذا النقي ممنوع كيف والضم هو المختار وقول  
الأكثرين كما قاله المصنف وغاية ما فيه الضم  
جوزوا الفتح فاما أن يكون المفتوح مصدرا أيضا  
كالمضموم وهو رأي الخليل وأما أن لا يكون بمعنى  
أو وهو الأصح فيجعل على المضموم ويراد به استعمال  
الظهور شطر الإيمان فعلى كل لا يخالف هنا بين  
المفتوح والمضموم بالمعنى الذي قرناه وأما حمل  
المصنف الظهور على معناه الشرعي وهو الوضوء  
فنظير فيه من وجهين أحدهما أنه لا يتقح حينئذ  
معنى الشطرية الأباد غا أنه يثبت في الضعيف



الاجوف فيه الي نصف الايمان وهذا وان قيل به الا انه  
 يحتاج الي دليل ثانيا يبين ان الطهور لا يخص في الوضوء  
 بل يعم الغسل والتيمم والطهارة من الخبث وليس واحدا  
 من هذين النظيرين في محله كيف ورواية ابن ماجه  
 وابن حبان في صحيحه اسباغ الوضوء شطر الايمان  
 ورواية الترمذي والوضوء شطر الايمان وجنيذ  
 فيقال يحتل ان معناه انه تمام الشطر لا انه كل  
 الشطر لما مر او المراد بالوضوء فيه معناه اللغوي  
 وهو يرجع لمعني الطهارة الذي قرناه اولا لكن  
 يعكس عليه رواية اسباغ الوضوء فالحاصل ان  
 المراد به الوضوء الشرعي فان حمل الطهور على الوضوء  
 والوضوء على معناه الشرعي والشطر على مطلق  
 الجزء انقص هذا المقام وزال الاشكال واستعماله  
 الشطر في مطلق الجزء بخور اولي من اخراج الطهور  
 والوضوء عن معناه الشرعي الذي ذهب اليه  
 الاكثر ونعم منه مسلم والنسائي وابن  
 ماجه وغيرهم حيث خرجوه في ابواب الوضوء فان

قلت

قلت يعكس علي تفسير الشطر بالحسن او الجزر حديث  
 احمد والطهور نصف الايمان قلت  
 النصف يطلق ويراد به احد قسمي شئ فان كل  
 شئ تحت نوعان فاحدهما نصف له وان لم يتخذ  
 عددهما ومنه حديث قسمت الصلاة اي قراها  
 بيني وبين عبيدي نصفين اي نصف عبادة  
 الي مالك يوم الدين وهو حق الرب ونصف  
 مسيلة الي اخرها وهو حق العبد فما لصفان  
 مع ان احدهما ازيد كلمات من الاخر ومنه قول  
 العرب نصف السنة حضرو نصفها سقر اي تنقسم  
 لزمانين وان تفاوتت مدتهما وقول شريح  
 وقد قيل له كيف أصبحت قال أصبحت ونصف  
 الناس علي غضبان فما جزان مختلفان  
 وقول الشاعر  
 اذا مت كان الناس صنفان شامت يموتي ومات بالذي  
 اي ينقسمون قسمين وخبرنا اي الفرائض وهي  
 قسمة الموارث نصف العلم اي ان احكام المكلفين

كنت افعل



نوعان نوع يتعلق بالحياة ونوع يتعلق بالموت  
 وقول مجاهد المضمضة والاستنشاق نصف  
 الوضوء أي أنه نوعان نوع يظهر بعض الباطن ونوع  
 يظهر بعض الظاهر وهما ما عداهما فإن قلت  
 هل يصح أن يراد بالشرط هنا الخمس فإنه صح استعماله  
 له صلى الله عليه وسلم في حديث الأسري في مرآة  
 البرية حين فرض الصلاة خمسين وراجع مرارا  
 متعددة بقوله فوضع شرطها ثلاثا إذا لو كان  
 المراد به بالشرط فيه النصف لفرغت الخمسون  
 في المرة الثانية فتعين أن المراد به الخمس ومن ثم  
 جاء في روايات أخر فوضع عني عشر قلت لا مانع  
 من ذلك وإن كان مستغريا وعليه فيجوز أن معناه  
 أنه يتأب عليه كنواب خمس الإيمان وأما توجيه  
 أن الطهارة الشرعية نصف الإيمان بأنها تكفر  
 بما مضى كالإيمان يجب ما قبله فرد بالخصا  
 صية مثله لا شرطه علي أن الصلاة ونحوها  
 كذلك فلا خصوصية للطهارة وقيل المراد بالإيمان

الصلاة

الصلاة كما في وما كان الله ليضيع إيمانكم أي صلاتكم  
 أي بيت المقدس فلا فتقارها للطهارة كانت  
 كشرطها قال المصنف وهذا أقرب الأقوال وزد  
 بأن شرط الشيء ليس شرطه لغة ولا اصطلاحاً  
 وفيه نظر لأنه لم يدع أن الشرط شرط وإنما قال  
 كالشرط وهو وإن لزم عليه أن فيه تجوزاً في قصر  
 الإيمان على الصلاة وأخرج الشرط عن حقيقته  
 أي معني المماثل للشرط لا يعود اختياره لتقدير  
 الحقيقة باعتبار القواعد والاستقراء وإن جاز  
 أن يختص الوضوء من بين أمثاله بأن ثوابه  
 نصف ثواب الإيمان بأذن الله تعالى استمرار  
 في العبادات يعجز عن أدراكها أكثر خلقه  
 فلو ذهب أهيب إلى أن الوضوء نصف حقيقة  
 باعتبار الثواب لما لزمه شيء وقيل الإيمان شرط  
 باطن لصحتها والوضوء شرط لها ظاهر فاقسامها  
 أيها بالشرعية كأنه أقسام لها بالشرعية ويرد  
 بأنه لهذا التكلف شرطاً لا للإيمان وزعم أنها





المراد به يحتاج لدليل لان قصه عليها تجوز يحتاج  
لقرينة كما تقرر **والحمد لله** اي هذا اللفظ وحده  
او هذه الكلمة وحدها خلافا لمن زعم ان المراد  
الفاخرة **متلا** بالتحنية والفوقية **الميزان**  
اي ثواب التلخيص بما مع استحضار معناها  
السابق اول الكتاب والاذعان له بملا كفة  
الحسنات التي هي مثل طباق السموات والارض  
قبل وساملايه لها ان لامه للاستغراق وجنس  
الحمد الذي يجب لله تعالى ويستحقه بملا الميزان  
فكذا ثوابه انتهى وفيه نظر واي دليل على دعا  
ان جنس ذلك الحمد بملا الميزان عريا عن النظر  
لثوابه حتي يكون ثوابه ما ليا لها ايضا والاولي  
ان يقال في حكمة ذلك ان حمده تعالى فيه اثبات  
لساير صفات كاله فليست ذلك عظم ثوابه  
عظمة حتي ملا الميزان بتقدير تجسيمه او باعتبار  
صحيته كما ياتي وهي معال من الوزن قالت  
واوه يالا انكسار ما قبل ما ميخاد وفيه كالايات

والاحاديث

والاحاديث الشهيرة اثبات الميزان ذي الكفين  
واللسان ووزن الاعمال لها بعد ان تجسم كما يوتي  
بالموت في صورة كبش يذبح بين الجنة والنار  
وكما في حديث ياتي بالقرآن يوم القيامة تقدمه  
البقرة وال عمران الحديث او توزن صحايفها  
فتنقل الحسنات فضلا وتطيش بالسيئات عدلا  
منه تعالى ويكون الحسنات في اصل صورة والسيئات  
في اقبح صورة والصبح يومئذ مثاقيل الذر والحدل  
تحقيقا لتام العدل والكافر كالمومن في ذلك  
ومعني فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا اي قدرا  
قيل ولكل انسان ميزان لظاهره ويضع الموازين  
والاصح انه ليس لاميزان واحد والجمع اما التقويم  
شاظا وتخييمه علي حد رب ارجعوني تحذيرا  
من السيئات وتحريض علي الحسنات اذ لو لم يسمع  
العاقل من القرآن الاية ويضع الموازين القسط  
لكان له فيها ابلغ راجروا حفظ الاشياء علي الوعد  
التام لاهل السيئات والوعد للجمل لاهل الحسنات



او باعتبار الموزونات او لكونه ذا اجزا على حد ثابت  
 يفارقه مع انه ليس للانسان الا مفرقا لكنهم سوا  
 كل محل واحد من الفرق مفرقا قليل والوزن اقسام  
 وزن الايمان بجميع السيئات والكفر بجميع الحسنات  
 ليظهر المؤمن في النعيم والكافر في الجحيم ووزن  
 الاعمال بالثاقيل لظهور مقادير الجزاء كالدر عليه  
 اخو سورة اذا زلزلت الارض ووزن مظالم  
 العباد لما صح انه يؤخذ للمظلوم من حسنات الظالم  
 بقدر حقته فان لم يكن له حسنات طرح عليه  
 من سيئاته وانكار المعترلة للميزان وحملها على  
 مجازها من اقامة العدل في الحسنات من تقولهم  
 على الشريعة ونصرفهم في نصوصها بصرفها عن  
 ظاهرها لمجرد الخرز والتجوين على ان حديث  
 ابن نجدة كيارسول الله في القيامة قال عند  
 الحوض او الصراط او الميزان مبطل لتاويلهم وقاض  
 بتضليلهم لغو ديا الله من سفا سقيم وضلالهم  
 وساله السلامة من اقبح اقوالهم الشتمى **وسبحان**

**الله والحمد لله تملان** بالفوقية باعتبار انهما  
 جملتان وبالتحتية باعتبار انهما لفظان **او** شدة  
 من الراوي **تملا** بالفوقية اي هذه الكلمة والجمل شتي  
 كلمة لغة وبالتحتية اي هذا اللفظ **ما بين**  
**السموات والارض** وذلك لان العبد اذا احسن مستحق  
 معني الحمد السابق وقول المص انه مشتمل على التقويض  
 الي الله تعالى اراد به ان ذلك ملزوم لما دلت عليه  
 صيغته من عموم الحمد له تعالى على كل حال من السر  
 والضر وهذا هو غاية التقويض املا ان ميزانه من  
 الحسنات فاذا اضاف الي ذلك سبحانه الله الذي هو  
 تزيده الله اي اعتقاد تزيده عما لا يليق من التقايص  
 والاوصاف الخالية عن الكمال المطلق ملاك  
 حسناته وثوابه زيادة على ذلك ما بين السما  
 والارض اذا الميزان محالوة بثواب التمجيد فحده الزيادة  
 هي ثواب التسبيح وثواب الحمد من ملاية الميزان  
 باق بحاله على كل من اللفظين المشكوك فيهما كما يتضح  
 بما قررته فيهما المندفع به قول بعضهم هذا شك



فيما يملأ ما بين السماء والارض هل هو كلمتان او لفظا  
 ورواية النساى الانية اشبه وهل المراد بهما معا  
 يملان ما بينهما او كل منهما يملأه هذا محتمل انتهى  
 وذكر السموات والارض على جهة الاغيار على العادة  
 العربية والمراد ان الثواب على ذلك كثير جدا بحيث  
 لو جسم لملأ ما بين السموات والارض وفي اخري  
 ضعيفه الشبيخ نصف الميزان والحمد لله تملأه  
 ولا اله الا الله ليس لها دون الله حجاب حتى تصل  
 اليه اي ليس لتتوسطها حجاب يحجبها عنه وفي اخري  
 زيادة والله اكبر من السموات والارض وما بينهما  
 وفي اخري كلمتان احدهما من قالها لم يكن لها  
 نهاية دون العرش والاخري تملأ ما بين السموات  
 والارض لا اله الا الله والله اكبر فقد تضمنت هذه  
 الاحاديث فضل هذه الكلمات الاربعة التي هي افضل  
 الكلام وهي سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله  
 اكبر فاما الحمد لله فاتفقت الاحاديث كلها على  
 انه يملأ الميزان فهو افضل من الشبيخ وسر ان في

وفي رواية النساى  
 والحمد لله  
 والحمد لله  
 والحمد لله

الحمد اثبات سائر صفات الكمال والتبجيل تنزيه  
 عن سائر النقص والاثبات اكل من السلب واعلم  
 ان الميزان اوسع من ما بين السماء والارض فما يملأه  
 اكثر مما يملأهما ويدل له حديث يوضع الميزان  
 يوم القيامة فلو وزن فيها السموات والارض  
 لو سعت فيقول الملائكة يا رب لمن تزن هذا  
 فيقول الله تعالى لمن شئت من خلقي فتقول  
 الملائكة سبحانك ما عبدناك حق عبادتك  
 خوجه الحاكم مرفوعا وصححه قيل والموقوف أشهر  
 وبه يعلم ان الحمد لله اكثر ثوابا من لا اله الا الله  
 بما تقر ان الحمد لله تملأ الميزان والله اكثر مما يملأ  
 السماء والارض ومع ذلك لا يملأه لا اله الا الله الامع  
 ضم الله اكبر اليها وقد حكى ابن عبد البر وغيره خلافا  
 في ذلك قال النخعي كانوا يرون ان الحمد لله  
 اكثر الكلام تضعيفا والثوري ليس يضاعف من  
 الكلام مثل الحمد لله وروي احمد ان الله اصطفني  
 من الكلام اربعة سبحان الله والحمد لله ولا اله الا



الله والله اكبر وان في كل من الثلاثة عشرين حسنة  
وحط عشرين سيرة وفي الحمد لله ثلاثين وحجة  
الاخرين ما في حديث البطاقة المشهور عند احمد  
والنسائي والترمذي ان لا اله الا الله لا يعدها  
شيء في الميزان لكن عند احمد ولا يشقل شي بسم الله  
الرحمن الرحيم وروي احمد لو ان السموات السبع  
وعامرهن والارضين السبع في كفة ولا اله الا الله  
في كفة مالت بحسن **والصلاة** الجامعة لشروط  
مصححاتها ومكملاتها **نوره** اي ذات نور او منورة  
او ذاتها نور مبا لفة في التشبيه كزبد اسد ومنه  
ما روي باسنادين فيما نظر الصلاة نور المومن  
وعلي كل فهي تنور وجه صاحبها في الدنيا كما هو  
مشاهد ويؤيده انه جاء من صلى بالليل حسن  
وجمه بالنهار وفي قبره كما قال ابو الدرداء  
ركعتين في ظلم الليل لظلم القبر وقلبه لا لها  
تشرق فيه انوار المعارف ومكاشفات الحقائق  
فيتفرغ فيها من كل شغل ويعرض عن كل رايل

ويقبل

ويقبل علي الله بكلية حتى بين عليه بشهوده وغايته  
قربه ومحبتة ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم كما رواه  
احمد والنسائي وجعلت قرعة عيني في الصلاة وفي  
رواية الجايح يشبع والظمان يروي وانا لا اشبع  
من حب الصلاة واخرج احمد عن ابن عباس رضي الله  
تعالى عنهما قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله  
قد حبب اليك الصلاة فخذ ما شئت وترجيه وترج  
هومه وعمومه ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم يا بلال  
اقم الصلاة وارحنا بها اخرج ابو داود ويكون  
بين يديه يوم القيامة في تلك الظلم وعلي الصراط  
ففي صحيح ابن حبان انه صلى الله عليه وسلم ذكر الصلاة  
فقال من حافظ عليها كانت له نور وبرهان  
ونجاة يوم القيامة ومن لم يحافظ عليها لم يكن له  
نور ولا برهان ولا نجاة واخرج الطبراني  
باسناد فيه نظر انه صلى الله عليه وسلم قال من صلى  
الصلوات الخمس في جماعة جاز علي الصراط كالنق  
الحافظ الامع في اول زمن السابطين وجاء يوم



القيامه ووجهه كالقمر ليلة البدر واستفيد من  
الحديث الاول ان الصلاة تسمى برهاناً ايضاً ومنه  
خبر احمد والزمدي الصلاة برهان وسياج  
معناه قريباً وغرة وجهه يومئذ خبر امي يوم  
القيامه غر من السجود وتمنع المعاصي وتسمي  
عن الحشا والمنكر وتؤدي الي الصواب كما ان النور  
يستضاء به ويكون اجرها نوراً وتشفع لصاحبها  
يوم القيامه لما اخرجها الطيراني مرفوعاً اذا  
حافظ العبد علي صلاته فقام وضوها وركوعها  
وسجودها والقراءة فيها قالت له حفظك الله كما  
حفظتني فيصعد بها الي السماء ولها نور حتي تسمي  
الي الله عز وجل الي محل قربه ورطاه فتشفع  
لصاحبها **والصدقة** اي الزكاة كما في رواية  
ابن حبان ويصعقها علي عمومها حتي تشمل ساير  
القرب المالية واجبتها ومنذونها **برهان**  
هو لغة الشعاع الذي يلي وجه الشمس ومنه  
خبر ان روح المؤمن يخرج من جسده ولها برهان

برهان

برهان الشمس ومنه سميت الحجة القاطعة  
برهاناً لوضوح دلائلها واصطلاح الدليل  
والمرشد فهي يفرع اليها كما يفرع الي البراهين  
لانه اذا قيل يوم القيامه عن مصرف ماله فاجاب  
بتصدقته كانت صدقاته براهين علي صدق  
جوابه ويجوز ان يوسم المتصدق بسماء يعرف بها  
فيكون برهاناً له علي حاله ولا يسأل عن مصرف  
ماله او هي حجة ودليل علي ايمان المتصدق  
لان المنافق يمتنع منها لكونه لا يعتقد انها من  
لصدق استدل بصدقته علي صدق ايمانه وعلي  
صدق محبته لمولاه ولما لديه من الثواب لبذله  
محبوبه بالجليلة والطبع رجاء ثوابه فلو لا صحة ايمانه  
لما بذل عاجلاً لاجل ومن ثم مدحه الله تعالى بقوله  
وابقي المال علي حبه ويطعمون الطعام علي حبه وقيل  
الضمير لله والاحاديث في فضل الصدقة اكثر من  
ان تحصر وقد استوفيت منها جملة مستكثرة في  
كتابي الذي قدمت ذكره في الخامس عشر وفيها ايضاً



آيات كثيرة نحوابة ويوثرون على انفسهم ان السجدي  
 المتصدقين من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا وما  
 الفتن من شي فهو يخلفه مثل الذين ينفقون  
 اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل  
 في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء ما  
 سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك  
 نطعم المسكين **والصبر** وهو لغة الحبس ومنه  
 قتل الصبر وشرعا حبس النفس على العبادات  
 ومشاقها والمصاب وحرارها وعن المهميات  
 والشهوات ولذا الخاء افضل انواعه الاخير فالاول  
 الخبر ابن ابي الدنيا وابن جرير لكن باسناد ضعيف  
 ان الصبر على المصيبة يكتب به للعبد ثلثماية  
 درجة وان الصبر على المعاصي يكتب له به تسعمائة  
 درجة **ضيا** فيه ما مر في نور ومنه ان معني كونه  
 ضيا ان صاحبه لا يزال مستضيا بنور الحق علي  
 سلوك سبيل الهداية والتوفيق مستمر في مضائق  
 اضطراب الاراعي تخري الصواب لما عنده من ضيا

منه ان الصبر على المصيبة يكتب به للعبد ثلثماية درجة وان الصبر على المعاصي يكتب له به تسعمائة درجة

الضيا فيه ما مر في نور ومنه ان معني كونه ضيا ان صاحبه لا يزال مستضيا بنور الحق علي

المعارف

المعارف والتحقيق اوانه يضي طرق الاعمال  
 وعواقب ما يترتب عليها من الاحوال فيكون علي  
 غاية من الاستقامة والستداد والحماية من الخلوص  
 من الشوايب والاستعداد فيظفر بمطالوبه ويتحصل  
 من محبة الله وقربه وجوده ولطفه علي مرغوبه  
 كما قيل وقل من جد في امر يطالبه واستعمل الصبر  
 الا فازيا لظفر وللعارفين فيه عبارات ما لها  
 الي معني واحد نحو الثبات علي الكتاب والسنة  
 والوقوف مع البلا بحسن الادب ان لا يعترض علي  
 علي المقدر وفلاينا فيه اظهار البلا لا علي وجه  
 الشكوي قال الله تعالى في ايوب صلي الله علي نبينا  
 وعليه وسلم انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب  
 مع انه قال مسني الضرفان قل  
 ما حكمة جعل الصلاة نورا والصبر ضيا وهل لا العكس  
 الامر فان الضيا اعلا من النور كما يدل عليه قوله  
 تعالى هو الذي جعل الشمس ضيا والقمر نورا مع ما  
 هو مقرر ان نوره مستمد من نورها فلكونها النور منه

Copyright

University





كما هو مشاهد جعلت ضياء وكونه دولما جعل نورا  
 ولا شك ان الصلاة افضل من الصبر قل  
 حكمة ذلك والله اعلم ان الصبر هو الاساس المبني  
 عليه سائر الاعمال اذ لو لا وجوده لم يكن صلاة ولا  
 غيرها فلكونه اصلها كغيرها فاسب ان يجعل ضياء  
 وهي نور انظير ما تقر في الشمس والقمر وبهذا يعلم  
 ان كونها افضل منه قابل للمنع ولا ينافيه قولهم  
 افضل عبادات البدن الصلاة لان الصبر ليس من  
 العبادات البدنية وانما هو من العبادات القلبية  
 وهي باسرها افضل من العبادات البدنية كما هو  
 ظاهرا لها بالنسبة اليها كالاصل بالنسبة للفرع  
 وبما قررته سوا الاوجوابا يندفع القول بانه  
 لا فرق بين الضياء والنور وايضا والصفوة لمراق  
 بخلاف النور فانه محض اشراق كما هو مشاهد من  
 ضوء الشمس ونور القمر ومن هنا وصفه تعالى  
 شريعة موسى صلى الله عليه وسلم بانها ضياء بقوله  
 عز قايلا ولقد اتينا موسى وهارون الفرقان

بـ  
مقابلـ

ضياء



وضياء وذكرى للمتقين وان كان قد وصف النور  
 بانها نور في قوله انا انزلنا النور فيها هدي ونور  
 لكن الغالب على شريعتهم الضياء لما فيها من عظيم  
 الاضار والافلال والا ثقال ووصف شريعة  
 نبينا صلى الله عليه وسلم بانها نور فقط بقوله عز قايلا  
 قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين لخالوها عن تلك  
 المشاق ما جعل عليكم في الدين من حرج ويضع عنهم  
 اصرهم والافلال التي كانت عليهم فلما كان في الصبر  
 من المشاق العظيمة المحرقة للنفوس وشبهوا لها  
 ومراد النور كما علم مما قدمته فيه اختص بكونه  
 ضياء ولما كان في الصلاة من مزيد الراحة وتوالي  
 انواع المعارف التي لا لذة وراها بل هي اللذة  
 بالحقيقة كما مر انفا في تقرير كونها نور المختص  
 باسم النور الذي هو محض اشراق ولذة ولجذابته  
 الاشكال من اصله ويندفع القول بان المراد بالصبر  
 الصوم علي انه لا يحتاج لادعاء ان المراد ذلك لانه  
 مصرح به في رواية بل وقع في بعض نسخ صحيح مسلم



التعبير به بذل الصبر لكن عليهما يشكّل التعبير فيه  
بالضياء وفي الصلاة بالنور وقد يجب ان الصوم  
فيه خوما مر في الصبر من محقق الشهوات وحرقتها  
اذ هو مشتمل علي انواع الصبر الثلاثة السابقة  
لانه صبر علي طاعة الله وعن معاصيه اذ العبد يترك  
شهوته لله ولنفسه منازعة عليها ومن ثم جاني  
الحديث الصحيح القدسي كل عمل ابن ادم له الا قيام  
فانه لي وانا اجزي به لانه ترك شهوته وطعامه  
وشرا به من لجلي وصبر علي ألم الجوع والعطش  
ولذلك كان صلي الله عليه وسلم يسمي شهر رمضان  
شهر الصبر وفي رواية احمد والترمذي في هذا  
الحديث والصوم نصف الصبر اي معظمه وقيل  
ياقي فيه ما مر في الطهور ونصف الايمان فلذلك  
كله ناسيه التعبير عنه بالضياء الذي هو محرق  
بخلاف الصلاة كما تقرروا بانها امتاز عليها  
باضافته الي الله تعالى دون غيره من العبادات  
وبتولييه تعالى الجزاء عليه المشعر ببلوغه من العظمة

والحال

والحال لهما يتما فلا يدع ان يتميز عليهما بكونه  
اضوا منها وانور وايضا ففيه من تضيئة النفس  
وتطهيرها من الكدورات المانع لها عن مطالعة  
الغيوب ما ليس في الصلاة فبهذا الاعتبار كان  
اضواء منها وانور فانتضت حكمة التقاير بينهما  
وايتا ره عليهما بكونه ضياء ثم رايت بعض الشارحين  
صرح بكثير مما ذكره وزيادة مع انه فانه محاسن  
مما مر فقال ما حاصله فان قلنا  
لجعل الصبر ضياء والصلاة نور وهل بينهما  
فرق قلنا الفرق ما قيل ان الضياء  
اعظم وابلغ من النور بدليل هو الذي جعل الشمس  
ضياء والقمر نورا وهي اعم واعظم نورا منه ولذلك  
قال الله تعالى ذهب الله بنورهم ولم يقل بضائهم  
لان نفي الاعم ابلغ واورد عليه الله نور السموات  
والارض فلم يقل ضوئهما ولا ضياءها واشرفت  
الارض بنور ربها ولم يقل بضياءه واجيب  
عن الاول بان المعني الله منور السموات والارض



ولم يقل مضي لان النور اعم لانه ليلا ونهارا والضوء  
 ليس الا نهارا بالشمس وايضا المراد بنورها هداية  
 اهلها والعادة لغة وعرفا ان يقال نور الهداية  
 لا ضوها ومنه يخرجهم من الظلمات الي النور ومن لم  
 يجعل الله له نورا فماله من نور وعن الثاني بان  
 الضوء كالوصف الزايد على النور والمحتاج اليه هو  
 النور الناقص المخلوق فاما نور الله فهو قديم كامل  
 لذاته منزّه عن الجسميّة والعرضيّة لا يحتاج الي  
 معي زايديضي به ويجتمل ان المعني واشرفت  
 بنور ملايكته او عدله ربحا اذ لو اشرق عليها  
 ما اشرق على جبل الطور لما تجلي له لتصدعت  
 وتشتقت وانذكت كما ان ذلك الجبل ولا يلزم من  
 نور الملايكه والعدل الضوء انما جعل الصبر ضيا  
 وهي نور لانه اخض منها لا شتم لها عليه وهو علي  
 غيرها من الطاعات او تعلّق به بذلك اذ هو  
 حبس النفس على الطاعة وعن المعصية فكان  
 الضيا الاخضر من النور اوبي به ولانه تعالى

قال

قال واستعينوا بالصبر والصلاة فالنقدّم للام  
 فالاهم وقال وجعلناهم ائمة يحدون بامرنا  
 لما صبروا ولم يقل لما صلوا وقال صلى الله عليه وسلم ما اعطي  
 احد خيرا من الصبر واوسع عطا من الصبر وقال  
 تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب  
 ولم يرد ذلك لغيره انتهى **والقرآن** من الكلام علي  
 اشتقاقه في الخطبه وهو هذا اللفظ المتزل علي  
 محمد صلى الله عليه وسلم لا يجازيا قصر سورة منه **حجة**  
**لك** في تلك المواقف التي تسال فيها عنه كالقبر  
 وعند الميزان وفي عقبات الصراط ان امتثلت  
 جميع اوامره واهتديت بانواره وتخلّيت بما فيه  
 من معالي الاخلاق وشراف الاحوال **او حجة**  
**عليك** في تلك المواقف ان خضت غمر شي من  
 نواهيته او اعرضت عن القيام بماله من واجب  
 الحقوق كما اشار صلى الله عليه وسلم الي ذلك في حديث  
 القزّان شافع مشفع وما حل مصدق من قدمه  
 امامه فاده الي الجنة ومن جعله وراه دفعه في

قوله غمر الخ اي مشقة او سحر  
 برأوي

قال  
 في التار  
 ر



فقاءه الى النار وقيل لك او عليك في المباحث الشرعية  
والوقايح الحكيمة لانه المرجع عند التنازع وهذا  
مقتبس من قوله تعالى ونزل من القرآن ما هو  
شفا ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا  
ومن ثم قال بعض السلف ما جالس احدا من القرآن  
فقام عنه سالما بل اما ان يرح واما ان يحسر ثم  
تلا هذه الآية وروي عمرو بن شعيب عن ابيه  
عن جده انه صلى الله عليه وسلم قال يمثل القرآن  
يوم القيامة رجلا فيوتي بالرجل قد عمله فخالف  
امره فيمثل له خصما فيقول يرب قد حملته اياي  
فنبس حامل نخدي حدودي وضيق فرايض  
وركب معصيتي وترك طاعتي فما يزال يقذف عليه  
بالحج حتى يقال له شانك به فياخذ بيده فيأخذه  
حتى يلكه علي متخرم في النار قال ويوتي بالرجل  
الصالح كان قد عمله فيمثل له خصما وانه فيقول  
رب حملته اياي فخير حامل حفظ حدودي وعمل  
فرايض واجتنب معصيتي واتبع طاعتي فما يزال

يقذف



يقذف له بالحج حتى يقال له شانك به فياخذ  
بيده فما يرسكه حتى تلبسه حلة الاستبرق ويقذف  
عليه تاج الملك ويسقيه كأس الخمر **كل الناس**  
**يغذوا** اي يصبح ويكرسا عياله في تحصيل اغراضه  
مسرعا في طلب نيل نفاصده **فيا بعب لنفسه** من الله  
عز وجل بيد لما فيما يخلصها من سخطه واليم عقابه  
متوجها بقلبه وقاليه الى الآخرة واعمالها مع الاعراض  
عن زخارف الدنيا وزينتها ومتقيدا باداب الشرع  
قولا وفعلات وامتثالا واجتنابا **فيعتقها** من رقي  
الخطايا والمخالفات ومن سخط الله واليم عقابه  
كما قال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم  
واموالهم بآن لهم الجنة الي ان قال فاستبشروا  
ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم  
وقال ومن الناس من يشري لنفسه ابتغاء مراضات  
الله والله روف بالعباد قل ان الخاسرين الذين  
خسروا انفسهم واهليهم يوم القيامة الا ذلك هو  
الخسران المبين وفي حديث الصحابي المشهور لما



نزل قوله تعالى وانذر عشيرتك الاقربين قال  
 يا معشر قريش اشتروا انفسكم من الله لا اغني عنكم  
 من الله شيئا قال مثل ذلك لبني عبد المطلب  
 ولبني عبد مناف ولعمته وبنته وغيرهم واخرج  
 الطبراني والخرايبي من قال اذا اصبح بحمد الله  
 وحمده الف مرة فقد اشترى لنفسه من الله وكان  
 من اخر يومه عتيقه من النار فاعجب من بيع آيل  
 الي عتق وسيادة ومنتكف بالخير والحسني وزيادة  
**او** يبيع نفسه من الشيطان ببذلها فيما يرد لها  
 ويعويها من مذموم اغراضه وايتا رثته وانته فهو  
 حينئذ **موتقها** اي مهلكها بما اوقعها فيه من اليم  
 العذاب وكثيف الحجاب **اخرجه مسلم** وهو اصل  
 عظيم من اصول الاسلام لا يستماله علي مهمات من  
 قواعد الدين بل علي نصف الدين باعتبار ما قرناه  
 في شطر الايمان بل علي الدين جميعه باعتبار ما قرناه  
 في الصبر وفي معتقها وموتقها وفي رواية الترمذي  
 الشيخ نصف الميزان والحمد لله تملاه والتكبير

بملا ما بين السماء والارض والقوم نصف الصبر وفي  
 رواية البيهقي وسكان الله والله اكبر تملأ ما بين  
 السماء والارض والصوم جنة والصلاة نور ولا تقاض  
 بين رواية مسلم السابقة ورواية الترمذي هذه  
 لان كون الشيخ نصف الميزان والحمد لله تملاه  
 باعتبار انفراد كل لا ينال في انهما اذا اجتمعا ملاما  
 بين السموات والارض زيادة علي ذلك ولا بينهما  
 وبين رواية البيهقي لانها افادت ان الله اكبر  
 يقوم مقام الحمد في انهما اذا اجتمعت مع الشيخ  
 ملاما بين السموات والارض لكن بين رواية الترمذي  
 والبيهقي نوع تناقض لان الاول افادت ان التكبير  
 وحده بملا ما بين السموات والارض والثانية افادت  
 انه لا بملا ذلك الا مع ضم الشيخ اليه وقد يجاب  
 بان ذلك يختلف باختلاف العاملين واخبار علي  
 الله عليه السلام بالثاني فاخبر به ثم اخبر بزيادة تفضل  
 من الله في ثواب التكبير فاخبر به نظير ما قالوه  
 في خبر صلاة الجماعة تغدو صلاة الفجر خمس وعشرين



درجة وخار سبع وعشرين درجة وفسن لهذا ما يرد  
عليك من نظايره **الحديث** **الرابع**  
والعشرون عن ابي ذر رضي الله عنه عن النبي  
صلي الله عليه وسلم فيما يرويه اي روي عنه انه روي  
عن النبي صلي الله عليه وسلم ما ياتي حال كونه مندرجا  
في جملة الاحاديث القدسية وهي التي يرويها عن  
**ربه انه** تعالى قال **يا عبادي** هو كعبيد وعبد  
بضم اوله وكسره وتخفيف الباء وعبدان بكسر اوليه  
وتشديد ثالثة وعبداء بمد وقصر ومعبود او عبد  
كسقف واعابد ومعبدة جمع لعبد وهو هنا وفيها  
ياتي وفي نظاير ذلك يتناول الاحرار والارفا  
من الذكور وكذا من النساء اجماعا لكن لا وضحا  
بل بقرينة التكليف وقد قال الاصوليون  
ان خص الخطاب الذكور كالرجال والانات  
كالنساء فواضح والاكن والاناسي والناس يتناولها  
وفي نحو المسلمين والمؤمنين خلاف والاشبه انه  
لا يتناول النساء وضعا بل بقرينة او عرف **اي حرم**

في كتابه  
في كتابه

من التحريم وهو لغة المنع فسمي تعالى تقديسه عن  
الظلم تحريما المشابهة للمنع في تحقق العدم **الظلم**  
وهو لغة وضع الشيء في غير محله **علي نفسي** اي تعالى  
عنه وتقديسه لاستحالة الله عليه تعالى اذ هو المتصرف  
في حق الغير بغير حق او مجاوزة الحد وكلاما محال  
اذ لا ملك ولا حق لاحد معه بل هو الذي خلق  
الملكين واملاكهم وتفضل عليهم بما وحد لهم  
الحدود وحرم واحل فلا حاكم يتعقبه ولا حق  
يترتب عليه تعالى عن ذلك علوا كبيرا وما ذكر من  
استحالة الظلم عليه تعالى هو قول الجمهور وقيل بل  
هو متصور منه لكنه لا يفعله عدلا منه ونزها  
عنه لانه تعالى تمدح بنفسه في قوله تعالى وما  
انا بظلام اي ظالم للعبيد والحكيم لا يتمدح بالابما  
يصح منه الا تري ان الاعبي لو تمدح بانه لا ينظر  
الي المحرمات استمري به وايضا قوله حرمت  
الظلم علي نفسي حقيقته اي منعت نفسي منه وانما  
يمنع الحكيم نفسه مما يعدر علي فعله الا تري ان





اديبا لو قال منعت نفسي من صعود السماء استهزى  
به وايضا فهو تعالى عامل عباده معاملة مستاجر  
لا جرائه بقوله لاهل الكتاب هل ظلمتكم من اجوركم  
شيا قالوا لا قال فذلك فضلي وتبى من اشأ  
والستاجر يبيع منه ظلم الاجرا وايضا ترك الظلم  
مع امكانه والقدره عليه امدح من تركه مع استحالة  
والعجز عنه كما ان ترك الفحل للزنا امدح له بالعفا  
من ترك الخضي والعين له انتهى وهو غير شديد  
وان نقله بعض الشارحين واقره لما تقرر ان حقيقة  
الظلم وضع الشي في غير محله بالنصرف في ملك  
الغير او مجاوزة الحد ومع النظر لهذا يجزم كل من  
له ادبي بصيرة باستحالة الله عليه تعالى اذ لا يتعقل  
وقوع شي من تصرفه تعالى في غير محله وكان  
مدعي لقصور منه سبحانه وتعالى بفسره بما هو  
ظلم عند العقل لو خلي ونفسه من حيث عدم مطابقة  
لقضيته فيكون لكلامه نوع احتمال بخلاف ما اذا  
فسره بالاول فان دعوى لقصور منه في غاية

السقوط

السقوط ويجاب عما احتج به من التمدح بنفسه  
ومنع لنفسه منه بان هذا خارج على قضية الخطاب  
الخاص بالمقصود به زجر عباده عنه واعلامهم  
بامتناعه عليهم بالاولي فهو على حد لين اشركت  
ليحبطن عملك وهذا فن بليغ من اساليب  
البلاغة لا ينكره الا كل جاد الطبع فامتنع قيا  
علي قول الاممي لا ابصر والادبي منعت نفسي من  
صعود السماء لشتان ما بينهما فان كلام هاتين  
المقالتين محض سفساف ولغو بخلاف قوله  
تعالى اني حرمت الظلم على نفسي الذي وطأ به  
لقوله وجعلته بينكم محرما ثم وطأ بهما لقوله  
فلا تظالموا فان تضع ان هذا السبب في غاية البلاغة  
وانه لا ينافي استحالة الظلم عليه تعالى وان من  
فهم تناقيا بينهما وفسر الظلم بغير معناه المتعارفا  
كان لكلامه ادبي احتمال والا كان كلامه بالهذيان  
اشبه فتأمل ذلك فانه نفيس ثم راي بعض  
اجاب بان الله في خلقه تصرفين ظاهرا وباطنا



فينصرف الظاهرية عن شرعا وينصرف الباطن  
 يقتضي به ويخلق حقيقة وهو الاول والاخر والظاهر  
 والباطن انتمى وهذا صحيح لكنه لا بد من تلك  
 النسبة بخلاف ما ذكرته فانه الذي يدفنها ويدحضها  
 وفسر بعضهم الظلم في قوله تعالى ومن يعمل من الصالحات  
 وهو من فلا يخاف ظيما ولا هضما بما يود قولي  
 السابق وكان مدعي تصور منه بفسره بما هو ظلم  
 عند العقل الى اخره فقال المضم ان يقتصر من اجر  
 حسنة والظلم ان يعاقب بذنوب غيره ومثل  
 هذا كثير في القرآن وهذا مما يدل على ان الله تعالى  
 قادر على الظلم ولكن لا يفعل فضلا منه وقد فرس  
 كثيرون بانه وضع الشيء في غير محله واما من يفسره  
 بالنصرف في ملك الغير فيقول انه مستحيل على انتمى  
 وهو صريح فيما ذكرته وكونه تعالى خالقا لا فعال  
 العباد وفيها الظلم لا يقتضي وصفه تعالى به  
 لانه لا يوصف الا بما قام به من صفاته وافعاله  
 ومنها خلق افعاله لا ذواتها فلم يوصف بشي منها

موضحة

قيل

قيل وفيه منع سواء الله ان لا يحكم له على خصمه الا  
 بالحق لانه الواقع فلا جادة لسؤاله ورد بقوله  
 تعالى وقيل رب احكم بالحق وهو تعالى لا يامر بما لا  
 يجوز له عابه ولا فرق بين المحصر وغيره واجيب  
 بان معناه عام لم يبعد لك دون فضلك فيكون  
 دعا عليهم قيل وقريب من هذا قول بعضهم في ربنا  
 لا نؤخذنا ان نسينا او اخطانا الى ما لا طاقة  
 لنا به من الاعتدال بالذات التامين عند قراءة هذه  
 لان الله تعالى قال قد فعلت بخلافه في واعفا  
 عنا الى اخره فانه يوم من ورد بان الذي في سلم  
 انه تعالى قال نعم في الجميع قيل وقضية هذا الحديث  
 جواز اطلاق النفس على الله تعالى تنتمي وهو ظاهر  
 حيث كان من باب المقابلة كما في تعلم ما في نفسي  
 ولا اعلم ما في نفسك وكما هنا فان معناه حرمة  
 على نفسي فتفوسم بالاولي كما افاده قوله وجعلته  
 بينكم محرما اما اطلاقه في محل لا متغابلة فيه  
 فلا يظهر جوازه لا لحامه حقيقة النفس وهي



محالة على الله تعالى فان قلت قد صح اطلاق  
الذات عليه تعالى في قول خبيث عند ارادة قتله  
وذلك في ذات الاله والجنب في قوله تعالى ما  
فرطت في جنب الله والنفس مثلهما قلت  
لا نسلم انها مثلهما لان ذات الشي حقيقة فلا شعار  
فيها بحدوث البتة واما الجنب فالمراد به الامر  
اذا التقربط انما يكون فيه فالانتيان بالقضه  
ظاهر على ان المراد بها في حقه تعالى غير حقيقتها  
وما يتبادر منها وايضا في اطلاقها عليه تعالى  
ايهام بشمول قوله كل نفس ذائقة الموت لذلك  
تعالى الله عنه علوا كبيرا ولقد بالغ بعض العلماء  
في جعل ولا اعلم ما في نفسك راجعا لعبسي صلي  
الله علي نبينا وعليه السلام والاصل ولا اعلم ما فيها  
او وقع الظاهر موقع المضمرة فصار معناه ولا اعلم  
ما في مخلوقك وهو وان كان فيه تكلف لانه  
موجب لما ذكرته فتأمل ذلك فانه مهم وان لم ار  
من عرج عليه وجعلته بينكم محرما اي حكمت

بخرمه

بخرمه عليكم وهذا مجمع عليه في كل ملة لا تنفاق  
سائر الملل على مراعات حفظ الانفس فالانساب  
فالاغراض فالعقول فالاموال والظلم قد يقع في  
هذه او بعضها واعلاه الشرك قال تعالى ان  
الشرك لظلم عظيم وهو المراد بالظلم في اكثر الايات  
قال تعالى والكافرون هم الظالمون ثم تليده  
المعاصي على اختلاف انواعها وروي الثخان  
الظلم ظلمات يوم القيامة ورويا ايضا ان الله  
ليملي للظالم حقي اذا اخذه لم يغلته ثم قرأ ذلك  
اخذ ربك اذا اخذ القرى وهي ظالمة وروي  
الثخان من كانت عنده مظنة لاجبه فليتحلله  
منها فانه ليس ثم دينار ولا درهم من قبل ان يؤخذ  
لاخيه من حسناته فان لم يكن له حسنات اخذ  
من سيئات اخيه فطرحت عليه **فلا تظالموا**  
بتشديد الظالم كما روي والاشهر تخفيفها واصله  
تتظالموا ادغم احد المتولين في الاخر وحذف  
اي لا يظلم بعضكم بعضا فانه لا بد من اقتضائه



تعالى للمظلوم من ظالمه كما استغيد من هذا السياق  
العجب المومي اليه بقوله تعالى لا يجب الله للجهر  
بالسوء من القول الا من ظلم اي فيجب تعالى منه  
الجهر بذكر ما ظلم به ليشاع حتي اذا عوقب الظالم  
عرف الناس انه لم يوقع ذلك به الا انتصارا  
للمظلوم لينكف غيره عن الظلم ويعلم ان من ورا  
الظالمين طالبا لا يرد باسه وقد يميل الظالم  
زيادة في استدراجه ليزاد عقابه انما علي لصد  
ليزداد واذا تخافا منها له عين عقابه وهذا اولي  
واظهر من القول بان حكمة امهاله ان المظلوم  
لا يستحق علي الظالم الا ان تمكن سيده اذ الحكم  
في الجناية علي العبد لسيدده والخلق كلهم وارث  
جنايتهم ملك وحق له تعالى فله الاموال وله  
الاقتصاص انتهى لان هذا وان كان حقا الا  
ان الحكمة به لم تظهر ولما ذكر تعالى ما اوجبه  
من العدل وحرمة من الظلم علي نفسه وعلي عباده  
اتبعه بذكر احسانه اليهم وغناه عنهم وقرهم

اليه والمضمر لا يتقدرون علي جلب منفعة لانفسهم  
ولا دفع مضرة عنهم الا ان يكون هو الميسر لذلك  
مشيرا الي ذلك الجلب والدفع اما في الدين  
او الدنيا فصارت اربعة اقسام وهي الهداية  
والمخافة وهما جلب منفعة ودفع مضرة في الدين  
والاطعام والكسوة وهما جلب منفعة ودفع  
مضرة في الدنيا واهم هذه الاقسام طلب الهداية  
فلذلك افتتح به فقال **يا عبادي كلكم ضال**  
اي غافل عن الشرايع قبل ارسال الرسل فمرو  
علي حد ووجدك ضالا فهدي اي غافلا عما  
سيوجه اليك فهداك اليه بالوحي فمرو علي حد  
وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا ما كنت  
تدري ما الحجاب ولا الايمان او ضال عن الحق  
لو ترك وما يقتضيه طبعه من الراحة من التكا  
واهمال النظر المؤدي الي معرفة الله تعالى  
وامتنال اوامر واجتناب نواهيه **الامن**  
**هديته** اي وفقته للايمان بما جات به الرسل



علي المعني الاول قال تعالى كان الناس امة واحدة  
فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين اول الخرج  
عن مقتضى طبعه الي النظر المودي الي معرفة  
الله تعالى وامثال ما جاء من عنده علي المعني  
الثاني وبينا انه انه تعالى خالق النفوس بقواها  
وطباعها وما ارصد لها من الالهوا والشياطين  
ما يلة الي الضلال فمن اراد ضلاله ارسله علي  
سجيته وتخلي عنه ومن اراد هدايته عارضه  
باسباب الهدي فضده عن الضلال فاهتدي  
فيديخي لمن راي عنده اثار هدي ان يعلم انه  
من الله تعالى حتي يزداد شكره وحمده ليزداد  
هداه بصادق وعد قوله تعالى لين شكرتم  
لازيدنكم وعلي كذا ذنبك المعنيين فلا ينافي  
ذلك قوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد علي  
الفطرة لان ذلك ضلال طاري علي الفطرة  
الاولي كما يرشد اليه ما روي خلق الله الخلق  
علي معرفته فانما اتهم الشياطين هذا واختلف



بالخ  
مقابل

في الزاد

في المراد بالفطرة هنا فقيل هي ما اخذ عليهم في اصلا  
ابائهم فتقع الولادة عليها حتي يحصل التغيير  
بالابوين وقيل ما يقضي علي المولود من سعادة او  
شقاوة فيصير اليها وبه صرح ابن المبارك فقال  
يولد علي ما يصير اليه من سعادة او شقاوة فمن علم  
الله انه يصير مسلما ولد علي فطرة الاسلام ومن علم  
انه يصير كافرا ولد علي الكفر وقيل معرفة الله والا  
به وان عبد معه غيره والاصح ان معناه ان كل  
مولود يولد مختصا للاسلام فمن كان ابواه واحدهما  
مسلم استمر عليه في احكام الدنيا والاخرة وان كانا  
كافرين جري عليه حكمهما فينتبعمما في احكام الدنيا  
وهذا معني قوله فيهودانه وينصرانه ويحسانه  
اي يحكم له بحكم ملية الدنيا فاذا بلغ مستمرا علي الكفر  
حكم له به واختلفوا فيمن مات صغيرا والاصح انه  
في الجنة لقوله تعالى وما كنا معذرين حتي الامة  
والخاص ان الانسان مفطور علي قبول الاسلام  
والتمني له بالقوة لكن لا بد ان يتعلمه بالفعل فانه



Copyr

iversity



قبل التعلم جاهل كما قال تعالى واتنا خركم من  
 بطون امهاتكم لاتعلمون شيئا فمن هده سبب له من  
 يعلم الهدى فصار مهديا بالفعل بعد ان كان  
 مهديا بالقوة ومن خذله والعباد بالله قبض له  
 من يعلمه ما يغيب فطرته فابواه يهود انه وينصر انه  
 ويحسب انه تلبس **هـ** انكر بعض فقهاء العراق  
 الدعاء للغايط بيجديكم الله طنا منهم ان الدعاء  
 بالهداية للتسلم تحصيل الحاصل وليس كما زعموا سيما  
 والسنة الصحيحة امرت بذلك وامر صلي الله عليه وسلم  
 هليارضي الله عنه ان يسال الله السداد والهدى  
 وعلم الحسن ان يقول في القنوت اللهم اهديني  
 فيمن هديت وكان صلي الله عليه وسلم في دعائه  
 بالليل اهديني لما اختلف فيه من الحق باذنك  
 انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم وليس المراد  
 بالهداية هنا الهداية لما هو متلبس به من الاسلام  
 والايمان بل لمعرفة تقاصيل اجزايمها ومتماماتها  
 واعانتة علي فعل ذلك وهذا كل مو من محتاج اليه

السلام يعني

ليلا ولخارا ومن ثم امر تعالى عباده ان يسالوه ذلك  
 في كل ركعة من صلاتهم اهدهما الصراط المستقيم قيل  
 وفي هذه الجملة دليل لقوله اهل الحق ان الهداية  
 والصلوات من خلق الله وايجاده لا دخل للعبد  
 في واحد منهما خلافا للمعتزلة قال تعالى كذلك  
 يضل الله من يشاء ويجدي من يشاء وما كنا لنضدي  
 لولا ان هدانا الله وما تشاؤون الا ان يشاء الله  
 والله خالقكم وما تعلمون وصرح من ذلك في ابطال  
 مذهبهم الفاسد انه تعالى اراد هداية الجميع  
 قوله والله يدعوا الي دار السلام ويجدي من يشاء  
 الي صراط مستقيم فعم الدعوة وخص الهداية وقوله  
 تعالى قل كل من عند الله وانما اضيقت السبيبة  
 للنفس في وما اصابك من سيئة فمن نفسك وفي  
 قوله صلي الله عليه وسلم في بعض ادعية الافتتاح  
 والشر ليس اليك تعليمي للادب انه تعالى لا يضاف  
 اليه تعالى المخبرات كما لا يقال يا خالق الفردة  
 والخنزير وان كان خالق كل شي **فاستهدوني**



اي اطلبوا مني الهداية بمعني الدلالة علي طريق  
الحق والايصال اليها معتقدين ان هذا لا يكون الا من  
فضلي وبامري **اهدكم** اي انصب لكم اذلة ذلك  
الواضحة او اوصل من شئت ايصاله في سابق  
العلم القديم الازلي وحكمة طلبه تعالى مناسوالة  
الهداية اظهار الافتقار والاذعان والاعلام  
بانه لو هداه قبل ان يساله لربما قال انما اوتيته  
علي علم عندي فيفضل بذلك فاذا اسأل ربه فقد  
اعترف علي نفسه بالعبودية ولمولاه بالربوبية  
وهذا مقام شريف وشهود منيف لا يتفطن  
له الا الموفقون ولا يعلم قدر عظمتهم الا العارفون  
**يا عبادي كلهم طيع الامن اطعتمه** وذلك  
لان الناس كلهم عبيد لاملك لهم في الحقيقة  
وخزائن الرزق بيده تعالى فمن لا يطعمه  
بفضله بقي جائعا بعد له اذ ليس عليه اطعام احد  
فقوله تعالى وما من دابة في الارض الا علي الله  
رزقها التزام منه تفضلا لانه عليه واجبا بالاضالة

فهو نظير انما التوبة علي الله الا بغيره قبولها واجب  
منه تفضلا التزاما لانه لا عليه لزوما ولا يمنع لاسبه  
الاطعام اليه تعالى ما يشاهد من ترتيب الرزق  
علي سببها الظاهرة كالحرف والصانع وانواع  
الاكتساب لانه تعالى المقدر لتلك الاسباب  
الظاهرة بقدرته وحكمته الباطنة فالجاهل  
مجبوب بالظاهر عن الباطن والعارف الكامل  
لا يحجب ظاهره عن باطن ولا باطن عن ظاهر بل يعطي كل  
مقام حقه وكل حال وفقه **فاستطعوني** اي سبلوني  
واطلبوا مني الطعام ولا يغرب ذا الكثرة ما في يده  
فانه ليس بحوله وقوته بل الله تعالى هو المتفضل به  
عليه فيدبر له مع ذلك ان لا يغفل عن سؤال الله  
تعالى اذ انة نعمته عليه لئلا تنفر عنه فلا تقود اليه  
كما قال صلى الله عليه وسلم ما نفرت النعمة عن قوم فعاد  
اليهم **اطعكم** اي ايسر لكم اسباب تحصيله لان العالم  
جماده وجوانه مطيع لله تعالى طاعة العبد لسيدته  
فيسخر السحاب لبعض الاماكن ويحرك قلب فلان



لا عطا فلان ويحوج فلانا فلان بوجه من الوجوه  
 لينال منه نفعاً فيصرفه نفعاً في هذا العالم عجينة  
 لمن تدبرها ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين  
 وفيه اشارة الى تاديب الفقراء وانه قال لهم  
 لا تطلبوا الطعمة من غيري فان من تستطعمونهم  
 انا الذي اطعمهم فاستطعموني اطعمكم **يا عبادي**  
**كلكم غار الا من كسوته فاستكسوني اكسكم**  
 واسالوا الله من فضله وفي هذا جميعه او في تنبيه  
 واظهار تقرير علي اقتقار ساير خلقه نفعاً اليه وعجزهم  
 عن جلب منافعهم ودفع مضارهم الا ان يبسر  
 لهم ما ينفعهم ويدفع عنهم ما يضرهم فلا حول ولا  
 قوة الا به ولا استعساك ولا بسببه ومما نقل عن  
 حكم عيسى صلي الله عليه وسلم ان ادعيت اسواء  
 بريك ظنا حين كنت اكل عقلاً لا نك تركت  
 الحرص حين كنت جنباً محمولا ورضيماً مكفولاً  
 ثم اودعته عاقلاً قد اصيت رشداً وبليت  
 اشرك **يا عبادي انكم تخطون** ضبط بفتح

او يستدريعا



اوله وثالثه من خطي بخطي اذا فعل عن قصد كعلم  
 بعلم ومنه ناصية كاذبة خاطية ولا يصح من اخطا  
 الربا عجل لانه الفعل عن غير قصد وهو لا اثم فيه  
 بالنص والكلام انما هو فيما فيه اثم بدليل فاستغفروني  
 انتم وفيه نظر ولا نسلم ان اخطا مخصص في الفعل  
 عن غير قصد بل يأتي بمعنى الثلاثي ايضا اي  
 فعل الخطية عمداً فصح ما هو المحفوظ في الحديث  
 من ضم الاول وكسر الثالث ثم راي المصنف صرح  
 بما ذكرته فقال المشهور ضم التا وروي بفتحها  
 يقال خطا اذا فعل ما يات به فهو خاطي ومنه  
 انا كنا خاطيين ويقال في الاثم ايضا اخطا فما  
 صححنا انتم **بالليل والنهار** هذا من باب  
 المتبالة لاستحالة وقوع الخطا من كل منهم ليلا  
 ونهارا لكن عادة علي ان المعصومين غير داخلين  
 في هذا **وانا اغفر الذنوب جميعاً** ما عدا الشرك  
 وما لا يشاء مغفرته وقال نفعاً ان الله لا يغفر  
 ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وكذا



يخص به قوله تعالى ان الله يغفر الذنوب جميعا  
وفي غرض هذه الجملة مع التاكيد فيها بشيئين  
الاستغراقية وجميعا المفيد كل منهما العموم غاية  
الرجاء للمذنبين حتي لا يقنط احد منهم من رحمة  
الله لعظيم ذنبه **فاستغفروا لله** **واغفر لكم** ومن  
ثم قال صلى الله عليه وسلم لو لا تذنبون ولستم تغفرون  
لذهب الله بكم وجاء بقوم غيركم يذنبون  
فيستغفرون فيغفر لهم واخرج الترمذي  
وابن ماجه كل يني ادم خطا وخير الخطايين  
التوابون والبخاري والله اني لا استغفر الله واتوب  
اليه في اليوم اكثر من سبعين مرة والنسائي وابن  
ماجه اني لا استغفر الله واتوب اليه كل يوم مائة مرة  
قوله والبخاري الي اخره كذا في نسخ وفي نسخ اخري  
والله اني لا استغفر الله واتوب اليه كل يوم مائة  
مرة ومسلم يا ايها الناس توبوا الي ربكم واستغفروه  
تعالى اتوب الي الله واستغفره كل يوم مائة مرة  
والنسائي ما اصبحت غداة قط الا استغفر الله

مائة مرة واحمد واصحاب السنن الاربعة ان كنا  
لنعد لرؤي الله صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد مائة  
مرة يقول رب اغفر لي ونب علي انك انت التواب  
الرحيم واصل الغفر المستغفر فغفر الذنب ستره ومحو اثره  
وامن عاقبته وحكمة التوبة لا يعود القابا قبلها  
بيان ان غير المصوم والمحموظ لا ينفك غائبان  
المعصية فحينئذ يلزمه ان يجد لكل ذنب ولو  
صغيرا توبة وهي المراد هنا من الاستغفار اذ ليس  
فيه مع عدمها كثير فائدة وشتان بين ما يحوه  
بالكلية وهو التوبة النصوح وبين ما يخفف عقوبته  
او يورثها الي اجل وهو مجرد الاستغفار وفي هذا  
من التوبيخ ما يستحي منه كل مومن لانه اذا لمح انه  
تعالى خلق الليل ليطاع فيه سرا ويسلم من الريا  
استحي ان ينفق اوقاته الا في ذلك وان يعرف  
ذره منها للمعصية كما انه يستحي بالجيلة والطبع  
ان يصرف شيئا من النهار حيث يراه الناس للمعصية  
**يا عبادي انكم لن تبطلوا صري فتصروني ولن تبطلوا**



**نفعني فتتقوني** لما انه قد قام الاجماع والبرهان  
 على انه تعالى منزله مقدس غني بذاته لا يمكن ان  
 يلحقه ضرورة ولا نفع فهو تعالى وان احسن الي عباده  
 بغاية وجوه الاحسان التي ذكرها من اجابة  
 دعائهم وهداية لهم واطعامهم وكسوتهم وغفر  
 ذنوبهم غير محتاج الي مكافاتهم بجلب نفع او دفع  
 ضرر من ثم قال تعالى وما خلقت الجن والانس  
 الا ليعبدون ما اريد منهم من رزق وما اريد  
 ان يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين  
 ولا يجزئك الذين يسارعون في الكفر اهللن  
 بضوا الله شيئا ومن كفرا ان الله غني عن العالمين  
 لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله  
 التقوي منكم اي انه تعالى يجب من عباده ان  
 يطيعوه ويكره منهم ان يعصوه ولهذا يفرح  
 بتوبة عبده فرحا عظيما مع غناه المطلق عن  
 طاعات عباده وان نفعها انما يعود اليهم ولكن  
 هذا من كمال مراقبته بهم ومحبتهم لنفعهم ودفع

عزهم



ضرهم وما اقتضاه ظاهر الحديث ان الضر ونفعه  
 غاية لكن لن يبلغها العباد متروك بما دل عليه  
 الاجماع والبرهان من غناه المطلق او من ياب  
 علي لا يجب اي طريق لا يستدعي لمنازه اي لا يمتار  
 له فيستدعي به فالمعني هنا لا يتعلق بي ضرورة  
 نفع فتتقوني او تتفعلوني لانه تعالى غني  
 مطلق والعبد فقير مطلق يا ايها الناس انتم  
 الفقرا الي الله والفقير المطلق لا يملك ضررا ولا  
 نفعاً خصوصاً بالغني المطلق **يا عبادي لو ان**  
**اولكم واخلركم وانسكم وجنكم كانوا علي اتقي قلب**  
**رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا يا عبادي**  
**لو ان اولكم واخلركم وانسكم وجنكم كانوا علي افخر**  
**قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك في ملكي**  
**شيئا** لانه مرتبط بقدرته وارادته وهما دايما  
 لا انقطاع لهما فكذا ما ارتبط بهما وانما غاية  
 التقوي والفجور عود نفع او ضرر علي اهلها وفي ذلك  
 كله اشارة الي ان ملكه تعالى علي غاية الكمال

هو علي ذلك مضاف اي علي  
 تقوي اتقي قلب رجل واحد  
 اي وهو نبينا صلى الله عليه وسلم



لا يزيد بطاعة جميع الخلق وكونهم علي كمال صفة البر  
والتقوي ولا ينقص بمحبتهم لانه تعالى الغني  
المطلق في ذاته وصفاته وافعاله فملكه كامل  
لا ينقص فيه بوجه بل لا يتصور وجود اكمل منه علي  
ما اشار اليه حجة الاسلام الغزالي قدس الله روحه  
بقوله ليس في الامكان ابداع مما كان ابي تم وتعلقت  
القدرة الباهرة بايجاده علي كمال الاحوال وانقتها  
وايدعها وما فيه من الشرف وما ضا في بالنسبة لبعض  
الاشياء وليس شر مطلقا بحيث يكون عدمه خيرا  
من وجوده بل وجوده مع ذلك خير من عدمه  
ويصح ان يراد هذا من خبر والشر ليس اليك اي  
الشر المحض الذي عدمه خير من وجوده ليس  
موجودا في ملكك **يا عبادي لو ان اولكم وآخركم**  
**وانفسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد** اي ارض  
واحدة ومقام واحد **فسالوني فاعطيت كل**  
**واحد مما سألته ما نقص ذلك مما عندي الا كما**  
**ينقص المحيط** هو بكسر فسكون ففتح الابدرة

**اذا ادخل البحر** اي وهو في رأي العين لا ينقص  
من البحر شيئا فكذلك الاعطاء من الخزاين الالهية  
لا ينقصها شيئا البتة اذ لا نهاية لها والنقص مما  
لا يتناهي محال بخلافه مما يتناهي كالبحر وان جل  
وعظم فكان اكبر المراتب في الارض بل قد يوجد  
العطاء الكثير من المتناهي ولا ينقصه كالنار  
والعلم يقتبس منهما ما شاء الله ولا ينقص منهما شي  
بل قد يزيد العلم علي الاعطاء فعلم ان قوله هذا الا كما  
الحق وقول الخضر لوسي صلي الله علي نبينا وعليه وسلم  
ما نقص علي وعلمك من علم الله الا كما ينقص هذا  
العصفور الذي راية يشرب من هذا البحر  
وزعم بعضهم فرقا بين هذين وان العصفور  
ينقص منه بخلاف المحيط اذ ادخل فيه ممنوع  
اذ الابدرة اذ ادخلت في الماء يتعلق بها منه  
شي وان لطف وانكار ذلك غباوة ظاهره ليس  
المراد بهما حقيقتهما وانما كل منهما مثل تقريب  
للافهام ليعلم منه انه لا نقص في تلك الخزاين



ولا في علم الله البتة لا لعدم نقص ما البحر من غرز  
 المحيط ونقرة العصفور فالجامع بين ادخال  
 المحيط في البحر والاعطاء من تلك الخزائن عدم  
 النقص من حيث المشاهدة الصورية فيهما وان  
 افترقا في انا اذا نظرنا اليهما بعين الحقيقة وجدنا  
 البحر ينقص لهذا الشيء القليل الماخوذ منه  
 الذي لا يكاد يدرك وتلك الخزائن لا تنقص  
 شيئا مما افاضه الله تعالى منها من حين خلق  
 السموات والارض الى انقضاء هذا العالم ثم من  
 حين بعثه الي ما لا نهاية له لما تقرر من الحالة  
 لنقص ما لا يتناهي ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم  
 يمين الله اي اعطاؤه وافاضته علي عباده  
 من تلك الخزائن سحابة الليل والنهار اي دائمة  
 فيها لا يفيضها ولا ينقصها شي ارايت ما اتفق  
 منذ خلق السموات والارض لم يفيض ما في يمينه  
 اي لم ينقص شيئا مما في خزائن قدرته لان عطاؤه  
 بين الكاف والنون انما امره اذا اراد شيئا ليقول

هو الله اعطاه  
 ربه سبحانه وتعالى  
 ربه سبحانه وتعالى

له كن فيكون وحديث ابن ماجة الا في قريبا  
 مصرح بهذه العلة وليس المراد ان هناك قولا  
 يتوقف عليه الايجاد وانما هو كناية عن وجوده  
 في اسرع وقت عتب تعلق الارادة به فعبر عن  
 تلك السرعة بزم كن اذ لا يمكن اقل منه في  
 القول فقد رتبته تعالى صالحة للايجاد دائما  
 لا يعترضها عجز ولا قصور ولا ملل ولا فتور وحكمة  
 ضرب المثل هنا بما ذكرناه غاية ما يضرب به المثل في  
 القلة اذ البحر من اعظم ما يعاين والابرة من اصغر  
 منع انما صغيلة لا يتعلق بها ما الا ما لا يمكن  
 ادراكه كما مرو في هذا تنبيه اي تنبيهه الخالق  
 علي ادا منهم لسؤاله تعالى مع اعطاه الرغبة وتوسيع  
 المسئلة فلا يختص سائل ولا يقتصر طالب لما تقرر  
 ان خزائن الرحمة سحابة الليل والنهار لا ينقصها  
 الاعطاء وان جل وعظم وقيل ان ذلك اشارة للنعمة  
 المخلوقة وهي يتصور فيها النقص كالبحر ونقص  
 استعمل لازما كنقص الحال ومنعديا كما هنا اذ مفعول



الماضي والمضارع محذوف بدليل الساق **يا عبادي**  
**انما هي اعمالكم احصيتها** اي اضبطها **لكم** بعلمي وملايكتي  
الحفظة واحتيج لهم معه لا لنقصه عن الاحصاء بل  
ليكونوا شهداء بين الخالق والخلق وقد تضم اليهم  
شهادة الاعضاء زيادة في العدل كفي بنفسك اليوم  
عليك حسيباً لا يقال قضية انما الخصار فائدة  
الناس في معادهم في ثواب اعمالهم ونفي المزيد مع ثبوت  
النقص والاجماع به في نحو ولدنا مزيد للذين احسنوا  
الحسن وزيادة لا نانا نقول الحصر انما هو بالنسبة  
لجزء الاعمال اذا اجر ينقسم الي خير وغيره الاغن  
عمل يكون سبباً له واما الزيادة على ذلك فلم يتعرض  
لها بنفي ولا اثبات وقد صحت فيها نصوص اخرى  
لا معارض لها فوجب الاخذ بها **ثم اوفيكم اياتها**  
اي جزاها في الاخرة على حد وانما توفون اجوركم  
يوم القيامة فلما حذف المضاف انقلب المجرور  
منصوباً منفصلاً او في الدنيا ايضا لما روي  
انه صلى الله عليه وسلم فرده لك بان المؤمنين يجازون

الاحسن لوقال وقابله  
الملايكة الى

او ما نفعه فلو تجوز الجمع

بسياتكم

بسياتكم في الدنيا ويدخلون الجنة بحسناتهم والكافر  
يجازي بحسناته في الدنيا ويدخل النار بسببها **فمن**  
**وجد خيراً** اي ثواباً ونعيماً بان وفق لاسبابها  
او حياة طيبة هنية مربية كما قال تعالى من عمل  
صالحاً من ذكر او انثى وهو موثوق فلنجينه حياة  
طيبة ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون  
**فليحمد الله** تعالى على توفيقه للطاعات التي  
ترتب عليها ذلك الخير والثواب فضلاً منه تعالى  
ورحمته وعلى اسدائها وصل اليهم من عظيم المراتب  
فعلم انه ان اريد بذلك الاخرة فقط كان الامر  
بذلك بمعنى الاخبار بان من وجد خيراً فيحسب  
حمداً لله تعالى عليه ومن وجد غيره لام نفسه  
حين لا ينفعه اللوم وجاء في ايات الاخبار عن  
اهل الجنة بانهم يحمدون الحمد لله الذي هدانا  
لهذا الحمد لله الذي صدقنا وعده الحمد لله الذي  
اذهب عنا الحزن الايات وعن اهل النار بانهم  
يلومون انفسهم فلا تلو موثوق ولو موثوق انفسكم

اذ لا يجب عليه شيء واحد  
من خلقه  
وعنا اهل النار بانهم يلومون  
انفسهم



ان الذين كفروا ينادون لمقت الله اكبر من مقتكم  
الفسك الايتيين **ولحق** حج الزمذي عام ميت  
يموت الا ندم فان كان محسنا ندم ان لا يكون  
ازداد وان كان مسينا ندم ان لا يكون استغتب  
اذ لا يجب عليه شي لاحد من خلقه **ومن وجد غير**  
**ذلك** اي شر ولم يذكر بلفظه تعليما لنا كيفية  
الادب في النطق بالكناية عما يودي ومثله ما  
يستقبح او يستحي من ذكره او اشارة الي انه اذا  
اجتنبا لفظه فكيف الوقوع فيه اوالي الله تعالى  
حي كريم يجب الستر ويغفر الذنب فلا يعاجل بالقوة  
ولا يهتك السر ثم رايت بعضهم اجاب  
بجواب اخر فقال ولم يقل شرا اشارة الي انه اذا  
اجتنب لفظه فكيف الوقوع فيه **فلا يلو من الانفس**  
فانها اثرت شهواتها وميلت الى الخا على رضي  
خالقها ورازقها فكفرت بالنعمة <sup>التي هي</sup> ولم تدعن  
لاحكامه وحكمه فاستحققت ان يعاملها بمظهر  
عدله وان يحرمها من ايا جوده وفضله فنسال

استغيب اي رجع عن الالسا

الله تعالى العافية من ذلك وان يمين علينا بالسلامة  
من خوض غمرة هذه الممالك الي ان نلقاه مبشرين  
بقربه ورضاه امين واحتيج هنا للتاكيد بالنون  
تخديرا ان يخطر في قلب عامل ان يستحق اللوم  
غير لنفسه وليس كذلك لان الله تعالى اوضح  
واعذر حيث لم يبق حجة لاحد وفيه ايمان الي دمر  
ابن ادم وقلة انصافه فانه بحسب طاعته من  
عمله لنفسه ولا يسند لها الي التوفيق وينتبر من  
معاصيه ويسند لها الي الاقدار فان كان لا تصرف  
له كما يزعم فضلا كان ذلك في الامرين وان كان  
له تصرف فلم ينفيه عن احدهما ووجه ختم هذا  
الحديث بهذه الجملة التشبيه على ان عدم الاستقلال  
بخوالا طعام والستر لا ينافي التكليف بالفعل  
تارة وبالنزك اخري لانا وان علمنا اننا لا نستقل  
لكنا نحسن بوجدان الفرق بين الحركة الاضطرارية  
كحركة المرتعش والاختيارية كحركة التسليم وهذه  
التفرقة راجعة الي تمكن محسوس مشاهد وامر



معتاد يوجد مع الاختيار دون الاضطرار وهذا  
هو مورد التكليف المعبر عنه بالكسب فلا يتناقص  
ولا تخسف والحاصل ان المعاصي التي يترتب  
عليها العقاب والشر وان كانت بقدره الله تعالى  
وخذلانها فهي يكسب العبد فليسلم نفسه لتقريبه  
بالكسب القبيح وان قول القدرية هذا حجة لنا  
لان لوم العبد لنفسه على سواء العاقبة يقتضي  
انه الخالق لا فعالة وان قوله فلا يلو من نفسه  
تنصل من المعصية وليس له فيها تأثير بخلاف فعل  
ولا تقديره باطل بنص قوله تعالى والله خلقكم  
وما تعملون كذلك يصل الله من يشا ويهدي  
من يشا والايات في نحو هذا المعنى كثيرة وقد  
قدمت منها جملة في شرح قوله كلكم ضال الا من  
هديته ثم يلزمهم ان من وجد خيرا لا يتخذ الله  
لانه لا اثر له على ما زعموا بل يحمد الانسان لنفسه  
لانه الخالق لطاعته الموجد لسلامته وهذا  
مراجعة للنص المذكورة وغيره وقد اخبر تعالى عن



بلغ  
تقابه

أهل

أهل الجنة بانهم يقولون فيها الحمد لله الذي هدانا  
لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله **رواه**  
**مسلم** وهو حديث عظيم رباني مشتمل على قواعد  
عظيمة في اصول الدين وفروعه وادابه ولطائف  
القلوب وغيرها وقد ساقه المصنف رحمه الله  
تعالى في اذكاره باسناده وختم به وفيه عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن الله سبحانه وتعالى  
ثم نقل ان ابا ادريس <sup>الهمداني</sup> راويه عن ابي ذر كان اذا  
حدث به حثي على ركبتيه فغظيما له واجلالا له  
ورجال اسناده دمشقيون قال احمد ليس لاهل  
الشام حديث اشرف منه واخرج **احمد** والترمذي  
وابن ماجه بزيادة يا عبادي كلكم مذبذب الا من  
عافيتنه فاسألوني المغفرة اغفر لكم ومن علم منكم  
اني ذو قدرة على المغفرة فاستغفرني بقدرتي  
غفرت له ولا ابالي وكلكم فقير الا من اغنيته  
فاسألوني ارزقكم فلاوان حبيكم وميتكم واولكم  
واخركم ورطبكم ويابسكم اجتمعوا فساألوني وكانوا



Copy



علي تقي قلب عبد من عبيدي لم يزد من ملكي جناح  
 بعوضة ولو اجتمعوا وكانوا علي قلب أشقي عبد من  
 عبادي لم ينقص من ملكي جناح بعوضة ولو أن  
 حاكم ومبنيكم وأولكم وأخركم ورطبكم ويابسكم اجتمعوا  
 فسأل كل سائل منهم ما بلغنا أمينة ما نقص من  
 ملكي إلا كما لو كان أحدكم مري به البحر فمخس فيه  
 أبرة ثم نزعها ذلك باني جواد واحد ما جاد ففعل  
 ما أريد عطاي كلام وعذاب كلام إنما امرني لمشي  
 إذا أردته أن أقول له كن فيكون **فائدة**  
 يعم نفعها ويعظم وقعها في الفرق بين الوحي المتلو  
 وهو القرآن والوحي المروي عنه صلى الله عليه وسلم  
 عن ربه عز وجل وهو ما ورد من الأحاديث  
 الإلهية وتسمي القدسية وهي أكثر من مائة وقد  
 جمعها بعضهم في جز كبير وحديث أبي ذر هذا  
 من أجلها أعلم أن الكلام المضاف إليه تعالى أقسام  
 ثلاثة أولها وهو أشرفها القرآن لتمييزه عن البقية  
 بأعجازه من أوجه قدمناها أول الكتاب وكونه

معجزة باقية علي سحر الدهور محفوظة عن التغيير  
 والتبديل وجرمة مسه للحدث وتلاوته لأخو  
 الجنب وروايته بالمعني وبذخينه في الصلاة  
 وبتسميته قرانا وبأن كل حرف منه بعشرة وبامتثال  
 بيعه في رواية عند أحمد وكرهته عندنا وبتسميته  
 بحالة منه آية وسورة وغيره من بقية الكتب والآحاد  
 القدسية لا يثبت لها شيء من ذلك فيجوز مسسه  
 وتلاوته لمن ذكر وروايته بالمعني ولا يجزي  
 في الصلاة بل يبطلها ولا يسمي قرانا ولا يعطي قاريه  
 بكل حرف عشرة ولا يمنع بيعه ولا يكره اتقاها ولا  
 يسمي بعضها آية ولا سورة اتقاها أيضا ثانياً  
 كتبها أنبياء عليهم الصلاة والسلام قبل تغييرها  
 وتبديلها ثالثاً بقية الأحاديث القدسية  
 وهي ما نقل البنا أحاديثاً عنه صلى الله عليه وسلم مع أسما  
 لها عن ربه فمري من كلامه فتضاف إليه وهو الأغلب  
 ونسبتها إليه حينئذ نسبة انشالاً له المتكلم به أولاً  
 وقد يضاف إلى النبي صلى الله عليه وسلم لأنه المخبر بها عن

لا يثبت لها شيء من ذلك



الله بخلاف القرآن فانه لا يضاف الا اليه تعالى  
 فيقال فيه قال الله وفيها قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فيما يروي عن ربه واختلف في بقية السنة  
 هل هو كله يوحى او لا واية وما ينطق عن الهوى  
 يوحى الاول ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم الا اني اوتيت  
 الكتاب ومثله معه لا تتخسر تلك الاحاديث  
 القدسية في كيفية من كيفيات الوحي بل تجوز ان  
 تنزل بأي كيفية من كيفياتته كرويا النوم والالقا  
 في الروح وعلى لسان الملك ولراويها صبيغتان  
 احدهما ان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فيما يروي عن ربه وهي عبارة السلف ومن ثم انزلها  
 المص فيما مرنا بهما ان يقول قال الله تعالى فيما  
 رواه عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى واحد  
**الحديث**  
**الخامس والعشرون**  
**عن ابي ذر رضي الله عنه ان ناسا من اصحاب**  
 هو كصحابة بفتح اوله وقد يكسر وصحبان وصحاب  
 جمع صاحب بمعنى الصحابي وهو من اجتمع بمحمد صلى

كتاب التفسير

الله عليه وسلم بعد النبوة وقبل وفاته مؤمنا به ومات  
 على ذلك وان لم يره ليدخل الا محي خواين ام مكنوم  
 وان لم يرو عنه بان لم يجتمع به الا لحظة سواء كان  
 من الانس او غيرهم وتعرف الصحة بخواستغاضة  
 وقول صحابي وكذا بقوله لنفسه اذا كان عدلا  
 والتابعي هو الذي راي صحابيا وجالسه والفرق  
 ان اجتماع لحظة معه صلى الله عليه وسلم تفيد من  
 حصل له من انشراح الصدر وخفايق القرب  
 وغريب العلم والحكمة كما هو مشاهد في الصحابة  
 ما لا يفيد عشر معشارها صحة غيره وان جل  
 قدره وانتفع علمه سنين واعلم ان الذي عليه  
 معظم اهل الحق والسنة ان الصحابة كلهم عدول  
 لان الله تعالى زكاهم وشهد لهم بالصديق  
 والنجاة في اي كثير من كتابه العزيز وقد بطلت  
 ذلك بادلتة الواضحة الجلية في كتابي المواقف  
 المحرقة لاجوان الشياطين والابتداع والضلال  
 والزندقة فانظروا فانه مهم وما اظن انه صنف



مثله في يابه من اثبات حقيقة خلافة الصديق  
 رضي الله عنه وفروعها من خلافة عمر ثم عثمان  
 وخلافة علي ثم الحسن رضي الله تعالى عنهم واثبات  
 فضائلهم علي هذا الترتيب واستقصاها ورد  
 منها ثم فضائل اهل البيت وما لخصوا به وما  
 امتنوا به مستقصاة اتم استقصا ثم فضائل  
 الصحابة وحكم ما جرائينهم واختلاف الناس في يزيد  
 وما يتعلق باطراف ذلك كما ينشرح له الصدر ويقرر  
 به العين اسأل الله تعالى قبوله امين **رسول**  
**الله صلى الله عليه وسلم قالوا للنبي** بالهدى من النبيا  
 وهو الخير لان النبي مخبر عن الله تعالى وبتركه  
 من النبيا مسحلا او من النبوة وهي الرفعة لان  
 النبي مرفوع الرتبة علي غيره والنبوة اعم من  
 الرسالة والرسالة افضل منها كما مر تحقيق ذلك  
 اول الخطاب **صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ذهب**  
**اهل الدثور** بضم الدال وبالمثلثة جمع دثر لرفع  
 فسكون وهو المال الكثير يقال مال دثر ومالان



دثر واما مال دثر **بالاجور** الكثيرة لكثرة اعمالهم فانهم  
**يصلون كالنصابي ويصومون كالنصوم ويتصدقون**  
**بفضل اموالهم** اي باموالهم الفاضلة عن كفايتهم  
 وقيدوا بذلك ببيان فضل الصدقة فانها بغير  
 الفاضل عن الكفاية اما ما كروهة او محرمة علي  
 التفصيل المقرر فيها في الفقه وقوله ما ذكر ليس  
 حسدا بل غبطة وطلب للمنافسة فيما يتنافسون فيه  
 المتنافسون من طلب مزيد الخير ومنتهاه لشدة  
 حرصهم علي الاعمال الصالحة وقوة رغبتهم في الخير  
 قال الله تعالى تولوا واعينهم تغيب عن الدمع خرا  
 الا يجردوا ما ينفقون ولما فهم منه صلى الله عليه وسلم  
 ذلك **قال** لهم جوابا وتطمينا لحاظرهم وتقرير  
 لانهم ربما ساءوا والاغنيا **وليس** اي تقولون  
 ذلك اي لا تقولوه فانه قد جعل الله تعالى لكم  
**ما تصدقون** به بتشديد الصاد كما هو الرواية  
 اي تصدقون به ادغمت احدي التايين بعد  
 قلبها صاد في الصاد وقد يحذف احدهما فيجفف



الصادق انكم **بكل تسبيحة** اي قول سبحان الله اي  
بسمها كقوله تعالى وتلك الجنة التي اوردتموها  
بما كنتم تكفرون ولا ينافيه خبر لن يدخل احدكم  
وفي رواية احد منكم الجنة بعمله الحديث اما لان  
الآية في نيل الدرجات فهي بسبب الاعمال وتفاوتها  
في اصل دخول الجنة فهو محض الفضل اذ لا يكافيه عمل  
واما لان الاسلام هو المتكفل بدخول الجنة وهو محل  
الآية وبقيّة الاعمال سبب في نيل درجاتها لا في دخولها  
وهو محل الحديث واما لان واحدا منهما ليس سببا  
للدخول ولا نيل لذاته وهو محل الخبر بل لفضل الله  
تعالى علينا بجعله سببا وهو محل الآية **صدقة** اسمها  
وبكل متعلق الخبر المحذوف وليس خبر لعدم العائدة  
**وبكل تكبير** اي قول الله اكبر **صدقة** برفعة  
كالذي بعده استغنيا فاوبنصبه عطفا على صدقة  
**وكل يكسر** الامر **تحييد** اي قول الحمد لله **صدقة**  
**وكل فحليل** اي قول لا اله الا الله **صدقة** وامر  
يسوع الابن دابيه عمله في الظرف وكذا انبي وندر ايدانا

بان كل فرد من افرادها صدقة ولو عرف بالاحتمال ان  
المراد جلسهما او معهود منهما فلا يغيبه النص على ذلك  
**بالمعروف** عرفه اي اشارة الي تفرزه وثبوتته وانه  
ما لوف معهود **صدقة** ونهي عن منكر نكره اشارة  
الي انه في جيز المعدوم او المجهول الذي لا الف للنفس  
به **صدقة** بشرطه المقررة في الفقه ومنها ان  
يكون مجععا على وجوبه او تحريمه او ان يعلم من الفاعل  
اعتقاده ذلك حال ارتكابه لخلافه وان يقدر على  
ازالته اما ببيده او بلسانه بان لم يجتث ترتب مفسدة  
عليه او لحوق ضرره في نحو نفسه او ماله وتسميته  
ما ذكر وما ياتي صدقة من مجاز المشاهدة اي ان  
لهذه الاشياء اجرا كاجرا للصدقة في الجنس لان الجميع  
صادر عن رضي الله تعالى مكافاة على طاعته اما في  
القدر والصفة فينتفاوت بتفاوت مقادير الاعمال  
وصفاتھا وغاياتھا وثمراتھا وقيل معناه الخاصة  
على نفسه وفيه فضل هذه الاذكار والامور بالمعروف  
والنهي عن المنكر وتأخيرهما عنهما من باب الترتيب لوجوبهما



عينا او كفاية بخلافها ولا شك ان الواجب بقسميه  
 افضل من النفل لجديث البخاري ما تقرب الي المتقربون  
 مثل ما افترضت عليهم بل نقل اما الحرمين بان ثواب  
 الفرض يزيد على ثواب النفل بسبعين درجة واستأنوا  
 له بحديث وقد بينت ذلك وما فيه في شرح الارشاد  
 الصغير وحقيقة الصدقة موجودة فيهما النفع بما  
 ياتي الناس باستقاط الحرج عنهم ومن ثم قال جماعة  
 من ائمتنا ان فرض الكفاية افضل من فرض العين لان  
 نفعه يخص الفاعل ونفع فرض الكفاية يعم الامة  
 لسقوط حرجه عنهم وفيه ايما الي ان الصدقة للقادر  
 عليها افضل من هذه الاذكار ويؤيده ان العمل المتوري  
 افضل من القاصر غالبا واي ان تلك الاذكار اذا  
 حسنت النية فيمار بها يساوي اجرها اجر  
 المصدقة سيما في حق من لا يقدر على الصدقة وفي بعض  
 بضم فسكون اي فرج او جماع **احدكم** تحليلته صدقة  
 اذا قارنته نية صالحة كاعفاف نفسه وزوجته  
 عن نظر او فكر او هم محرم او قضا حقا من معاشرتها

بالمعروف

بالمعروف المأمور به او طلب ولد يوحده الله تعالى  
 او يتكثربه المسلمون او يكون له فرطا اذا مات  
 بصبره على مصيبته فعلم ان المباح يصير طاعة  
 بالنية الصالحة وان منها ما يصير المباح صدقة  
 على المسلمين باعتبار ما ينشأ عنها من وجود ولد  
 صالح لمجي بيضة الاسلام او يقوم ببيان العلوم  
 والاحكام وانه لا حجة فيه للكوفي من المعتزلة  
 علي ان المباح مأمور به لانه اما محمول على ما قرناه  
 وهو الاظهر او يقال انما الذي دل عليه ان جماع  
 الخلية قريبة وان لم ينو فلا دالة فيه علي ان  
 مطلق المباح مأمور به بوجه ووجه اعراض الامة  
 عن ظاهرم المذكور ما تقر عندهم ان النكاح من  
 حيث ذاته انما هو من باب المباحات لما للنفس  
 فيه من الشهوة النفسانية لا من باب العبادات  
 الا بالنية وفي هذا محني بالسيئة ونظيره خير  
 في النفس المومنة مائة من الابل او باقية علي ظر  
 لكن يتجوز كان البضع لما ترتب عليه ذلك الثواب

فيتها



بشرطه صار كالظرف له وعلي كل يستفاد منه ان جميع  
 انواع فعل المعروف والاحسان صدقة ويوافق  
 خبر مسلم كل معروف صدقة وقوله صلى الله عليه وسلم  
 في القصر صدقة تصدق الله لها عليكم فاقبلوا صدقة  
 وفي من نام عن ورده كتب الله له اجر صلاته وكان  
 ثوبه صدقة من الله تصدق بها عليه اخرجه النسائي  
 وغيره وخرج ابن ماجه والبخاري عن يوم ولا ليلة  
 ولا ساعة الا الله فيها صدقة بمن لها علي من يشاء من  
 عباده ومامن الله علي عبده مثل ان يلجهم ذكرهم **قالوا**  
**يا رسول الله اياتي احدا نأشبهونه ويكون له فيها**  
**اجر** استبعدوا حصوله بفعل مستلذ نظر الي انه  
 انما يحصل غالبا في عبادة شاقة علي النفس مخالفة  
 لهواها **قال ارايتم لو وضعها في حرام كان عليه وزر**  
**اي اثم فكذا لك واوضعها في الحلال كان له اجر**  
 بالرفع وروي بنصبه وما ظاهرا ان وظاهر  
 اطلاقه ان الانسان يوجر في جماع حليلته مطلقا  
 وبه قال بعضهم لكن حديث احمد الذي قريبا ظاهر

بالتقييد



في تقييد ذلك بنية طلب ولد يربيه ويؤدبه  
 ويحتسبه عند موته وكنيته اعفاف فرجه ويؤيد  
 هذا انه جاء في روايات كثيرة ان نفقة الرجل علي  
 اهله وزوجته وعياله صدقة لكنه قيد في رواية  
 لمسلم بقوله صلى الله عليه وسلم وهو يحتسبها فدل علي  
 شرط ثواب الصدقة احتسابها واذا كان هذا في  
 الانفاق الواجب فاولي الجماع المباح وفي رواية  
 الصحيحين انك لن تتفق نفقة تبذغي بها وجه  
 الله الا اجرت عليها حتي اللقمة ترفعها الي في امراتك  
 فيه دليل لجواز القياس سيما قياس العكس المذكور فيه  
 وهو اثبات ضد الحكم لضد الاصل كاثبات الوزر المضاد  
 للصدقة للزنا المضاد للوطي المباح اي كما يات في تركها  
 الحرام يوجر في فعل الحلال ومنه قول ابن مسعود  
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة وانا اقول  
 من مات يشرك بالله شيئا دخل النار ويقابله قياس  
 الطرد وهو اثبات مثل حكم الاصل للفرع اما بالاولي



أو المساواة أو لادونية ومخالفة بعض الأصوليين  
 في قياس العكس ضعيف وأهل الظاهر في القياس  
 من أصله أو في غير الجلي منه مخالف لما أطبق عليه  
 العلماء كافة من جواره مطلقا بشرطه المقررة في  
 الأصول فلا يعتد بخلافهم على عادتهم وما تقل عن  
 التابعين في دمه محمول على قياس معارض للنص  
 أو فقد فيه بعض تلك الشروط وفيه أيضا أنه  
 ينبغي قرن النية الصالحة بالمباح لتقلبه طاعة  
 وأنه لا بأس بذكر المفتي بعض الأدلة الخفية لكن  
 مراعي الاختصار ما أمكن وأنه لا بأس بسؤاله عن  
 دليل الخفي إذا علم منه أنه لا يكره ذلك ولم يكن  
 فيه سواد **رواه مسلم** وهو حديث عظيم لاشتماله  
 على قواعد نفيسة من قواعد الدين كما يعلم مما ذكرناه  
 وسند كرم وظاهر سياقه أن الغني الشاكر وهو من  
 لا يبقى مما يدخل عليه من ماله إلا ما يحتاج إليه كالا  
 أو ما يرصده لا حوج أو نحوه أفضل من الفقير الظاهر  
 وهو الأصح كما بينته بادلته وما فيه من الخلاف

الطويل في شرح العباب وفي الكتاب السابق ذكره  
 في شرح الخامس عشر وجه أن ذلك ظاهر أن  
 الفقراء كروا له صلى الله عليه وسلم ما يقتضي فضل  
 الأغنيا عليهم بالتصدق فأقرهم ولم يجهم بأنهم  
 أفضل منهم أو مساوون لهم وإنما علمهم ما يشار بهم  
 الأغنيا فيه مع امتيازهم بما لا يشار بهم الفقرا فيه  
 وهو التصديق بفضول أموالهم ومن ثم لما أشار  
 الفقرا فيه إلى أن هذا التميز عليهم قال لهم صلى  
 الله عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وجملة  
 علي أنه أراد به أنكم فضلت الأغنيا أو ساويتهم  
 وأن لم يكن لكم قرب ما لبته وذلك فضل الله عليكم  
 خلاف ظاهر الحديث فلا يعول عليه ولفظه  
 في الصحيحين أن فقرا المهاجرين أتوا النبي صلى  
 الله عليه وسلم فقالوا ذهب أهل الدثور بالأجور بالدرا  
 العلي والنعيم المقيم فقال وما ذاك فقالوا أنصارنا  
 كانوا يصومون كانوا يصومون ويتصدقون ولا  
 نتصدق ويعتقون ولا نعتق فقال صلى الله عليه



وَسَلَّمَ أَفَلَا أَعْلَمُكُمْ شَيْئًا تَذْكُرُونَ بِهِ مِنْ سَبَقِكُمْ وَتَسْبِقُونَ  
بِهِ مِنْ بَعْدِكُمْ وَلَا يَكُونُ أَحَدًا فَضْلًا مِنْكُمْ إِلَّا مَنْ صَنَعَ مِثْلَ  
مَا صَنَعْتُمْ قَالُوا بَلَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَسَجُونَ وَتَكْبُرُونَ  
وَتَحْمَدُونَ دَبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً قَالَ  
أَبُو صَالِحٍ فَرَجَ فَقَرَأَ الْمُحَاجِرِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالُوا سَمِعْنَا أَخَوَانَنَا أَهْلَ الْأَمْوَالِ مَا فَعَلْنَا فَفَعَلُوا مِثْلَهُ  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ  
مَنْ يَشَاءُ فَعَلِمَ أَنَّ الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ ظَاهِرُهُ أَنَّهَا فَضْلِيَّةٌ  
غَنِي يَشَارِكُ الْفَقِيرَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَزَادَ عَلَيْهِ بِقُرْبِ  
مَالِيَّةٍ وَهَذَا لَا شَكَّ فِيهِ كَمَا قَالَه شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ  
دَقِيقٍ الْعَبِيدُ وَأَمَّا الَّذِي يَتَرَدَّدُ النَّظَرُ فِيهِ أَذَاتُهَا  
فِي آدَاءِ الْوَلَجِّ فَقَطُّ وَزَادَ الْفَقِيرُ بِنُوَافِلِ الْأَذْكَارِ  
وَالْغَنِيِّ بِنُوَافِلِ الصَّدَقَاتِ وَقَاعِدَةُ أَنَّ الْعَمَلَ  
الْمُنْتَعِدِي أَفْضَلَ مِنَ الْقَاصِرِ غَالِبًا يَشْتَمِدُ لِأَفْضَلِيَّةِ  
الْغَنِيِّ هُنَا أَيْضًا لَكِنْ وَرَدَتْ طَوَاهِرُ خِلَافِ ذَلِكَ  
وَيُقْتَضَى تَفْضِيلُ الذِّكْرِ عَلَى الصَّدَقَةِ بِأَلَمَالِ الْحَدِيثِ  
أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ إِلَّا أَنَّ بَيْنَكُمْ بَخِيلًا أَعْمَالَكُمْ وَأَزْكَاهَا عَمَلُكُمْ

مليكم

١٩٠  
مليكم وارفعهما في درجاتكم وخير لكم من انفاق الذهب  
والفضة وخير لكم من ان تلقوا عدوكم فتضربون  
اعناقهم ويضربون اعناقكم قَالُوا بَلَا يَا رَسُولَ اللَّهِ  
قَالَ ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَخَيْرُ الصَّحِيحِينَ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ  
إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي  
وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فِي يَوْمٍ مِائَةٌ مَرَّةً كَانَتْ  
لَهُ عَدَلٌ عَشْرَ رِقَابٍ وَكُتِبَ لَهُ مِائَةٌ حَسَنَةٍ وَمُحِبَّتِ  
عَنْهُ مِائَةٌ سَيِّئَةٍ وَكَانَتْ لَهُ حُرُورٌ مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ  
ذَلِكَ حَتَّى يَمْسِيَ وَلَمْ يَأْتِ بِأَفْضَلٍ مِنْ مَا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدُ  
عَمَلٍ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ وَكَحَدِيثِ أَحْمَدَ وَالتِّرْمِذِيِّ أَبِي  
الْعَبَادِ أَفْضَلَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ لِذَكَرُونَ  
اللَّهُ كَثِيرًا قُلْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ وَمِنَ الْغَازِي فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ قَالَ لَوْ ضَرَبَ بِسَيْفِهِ فِي الْكُفَّارِ وَالْمُشْرِكِينَ  
حَتَّى يَنْكَسِرُوا وَيَخْتَضِبَ دَمًا لَكَانَ الذَّاكِرُونَ لِلَّهِ  
أَفْضَلَ مِنْهُ دَرَجَةً وَحَدِيثُ الطَّبْرَانِيِّ لَوْ أَنَّ رَجُلًا  
فِي حَجْرٍ دَرَاهِمٌ لَيْسَ بِهَا وَآخِرُ ذِكْرٍ أَنَّ اللَّهَ كَانَ الذَّاكِرُ  
أَفْضَلَ لَكِنْ قَالَ بَعْضُهُمُ الصَّحِيحُ أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ مُوقُوفٌ



وحدثني ايضا من كبر مائة وسبع مائة وهلال مائة  
كانت له خير من عشر رقاب يعتقها ومن سبع بدنان  
يخرها واخذ بقضية هذه الاحاديث جماعة من  
الصحابة والتابعين فقالوا ان الذكر افضل من  
الصدقة بعد دمه من المال ويدل له ايضا حديث  
احمد والنسائي انه صلى الله عليه وسلم قال لام هاني  
سبحي الله مائة تسبيحة فالحق ان تدخل مائة رقبه  
من ولد اسمعيل واحمدي الله مائة تحميدة فالحق  
ان تدخل مائة فرس ملجمة مسروجة تخملين عليهما في  
سبيل الله وكبري الله مائة تكبيرة فالحق ان تدخل  
لك مائة بدنه مقلدة متقلبة وهلال الله مائة  
لخليفة ولا احسبه الا قال تملأ ما بين السما والارض  
ولا يرفع يومئذ احد مثل عملك الا ان يأتي  
بمثل ما انتيت به ولا يعاكر علي ما من من افضلية  
الغني ما امتار به الفقير من تطهير اخلاقه  
وحسن رياضته بصبره علي فقده لان المفضل  
قد يمتاز علي الفاضل بفضيلة بل فضائل مخلو اعظمها

الفاضل

الفاضل علي ان لك ان تمنع هذا التمييز بان الغني  
عنده ايضا رياضية اي رياضة بالشكر وتطهير  
اي تطهير لاخلقة من الشح والامساك والتفاخر  
بالدنيا وجمعها وغير ذلك من افالحا القبيحة التي  
لو طرقت واحدة منها للفقير لربما اذهبت طهارته  
اخلاقه وحلاوة املاقه فاندفع بهذا الذي قررت  
وان لم ار من سيفني اليه توجيه ما ذهب اليه جمهور  
الصوفية من تفضيل الفقير الصابر بان مدار الطرق  
علي تهذيب النفس ورياضتها وذلك مع الفقر اكثر  
منه مع الغنا ووجه اندفاعه ما ذكرته من منع الا كثرية  
بل التهذيب والرياضة في الغني اتم منها في الفقير  
لما علمت ويؤيده ان الفقر مع الصبر هو اويل احواله  
صلي الله عليه وسلم والغني مع الشكر هو اخرها وعادة  
الله تعالى الجارية مع انبياءه ورسله انه لا يجتم  
لهم الا بافضل الاحوال والمقامات فحتمه لافضل  
خلقه بالغنا مع الشكر دليل اي دليل علي انه افضل  
من الفقر مع الصبر **فان قل** فقره صلي الله



عليه السلام انما كان مع الرضا وهو افضل من دينك  
 قل الرضي موجود معه صلى الله عليه وسلم  
 في حالتي الفقر والغنا فيسقط النظر اليه ويبقى  
 فيما بينهما تضاد وهما الفقر مع الصبر والغنا مع  
 الشكر وهذا هو الذي ختم الله تعالى لنبيه صلى  
 الله عليه وسلم به فكان افضل من غيره وتخسر الفقرا  
 علي فوات ما يتفقون لا يحتمل من انفق بالفعل  
 لان ما بالقوة دون ما بالفعل وخبر نية المؤمن  
 ابلغ من عمله انما هو في نية قابلت عملا خلا عن  
 نية وليس كلامنا فيه اذا الشكر يستلزم وجود  
 اكمال لنيات وافضلها فقد حصل للغني الشاكر  
 عمل ونية وللفقير الصابر نية فقط ولا شك  
 ان الاول افضل لان تلك النية قد تعمل عملا  
 عند القدرة وقد لا فالسنا علي يقين من وجود  
 عمل معها بخلافها من الشاكر فاذا علي يقين من  
 وجوده معها وقوله صلى الله عليه وسلم التمس  
 اجعل رزقك الى محمد قولا لا شاهدا فيه لارجح القدر



بله  
 متعابله

مع الصبر لانه لا ينافي الغنا مع الشكر لان شكر الغني  
 يستلزم ان رزقه كفاف وقوت كما علم مما مر في تغييره  
 فاندفع بهذا الذي قدرته مع اني لم ار من سبقني  
 اليه ايضا ما للقرطبي وغيره هنا فتامل ذلك كله  
 فانه تعيس وقد تفضل الصدقة المتعدية بغير  
 المال الصدقة به كالا مريا المعروف والنهي عن المنكر  
 وتعليم العلم النافع وازالة الاذي عن الطريق  
 والدعاء للمسلمين في حديث ضعيف افضل الصدقة  
 اللسان قيل يا رسول الله وما صدقة اللسان قال  
 الشفاعة تفك لك الاسير وتحقن بها الدم وتخرج  
 المعروف والاحسان الي اخيك وتدفع عنه الكربة  
 واخرج ابن حبان في صحيحه ليس من نفس ابن آدم  
 الا عليها صدقة في كل يوم طلعت فيه الشمس قيل  
 يا رسول الله ومن اين لنا صدقة ينصدق بها  
 قال ان ابواب الجنة لكثرة التسبيح والتكبير  
 والتحميد والتطليل والامر بالمعروف والنهي عن  
 المنكر وتميط الاذي عن الطريق وتشمع الاطم والمهدي





الاعبي وتدرك المستدل على حاجته وتشي بشدة  
سأقيك مع الهم فان المستغث وتخل بشدة ذراعيك  
مع الضعيف فخذ اكله صدقه واخرجه احمد في الزهد  
بنحوه وزاد ولك في جماع زوجتك اجر قلت كيف  
يكون لي اجر في شهوتي فقال صلى الله عليه وسلم ارايت  
لو كان لك ولد قادر كرجل ورجوت خيره فمات اكلت  
تختب به قلت نعم قال فانت خلقتة فقلت  
بل الله خلقه قال افانت هديته قلت بل الله  
هداه قال افانت كنت ترزقه قلت الله كان يرزقه  
قال كذلك تصنعه في حلاله وجنبه حرامه فان  
شا الله احياه وان شا اماته ولك اجر الحديث  
**السادس والعشرون عن ابي هريرة** جره هو الاصل  
وصوبه جماعة لانه جرح علم واختار اخرون منع  
صرفه كما هو السابع على السنة العلما من المحدثين  
وغيرهم لان الكل صار كالكمة الواحدة واعتراض  
بانه يلزم عليه رعاية الاصل والحال معاني كلمة  
بل في لفظة هريرة اذا وقعت فاعلامتلافها

نظر اعراب المضاف اليه نظر الاصل وتمنع من الصرف  
نظر الحال ونظيره خفي انتهى ويحاج بان الممتنع  
رعايتهما من جهة واحدة لا من حقيقتين كما هنا وكان  
الحامل عليه الحقة واشتهر هذه الكنية حتى نسي الاسم  
الاصيل بحيث اختلفوا فيه اختلافا كثيرا كما مر **رضي الله**  
**تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل**  
**سلامي** هي بضم السين وتخفيف اللام وفتح الميم مفرد  
سلاميات بفتح الميم وتخفيفه الياء وقيل جمع عظام  
الكف والاصابع والارجل واريد بها هنا جميع عظام  
الجسد ومفاصله بقريئة خبر مسلم الا في وغيره  
خلق الانسان على ستين وثلاثمائة مفصل ففي  
كل مفصل صدقة **من الناس عليه ذكره** وان كان  
السلامي موشه باعتبار العضو والمفصل لا الرجوع  
لكل كما قيل به لا نظا بحسب ما يضاف اليه وهي هنا  
اضيفت لموت فلورجع اليها لانت **صدقة كل**  
**يوم تطلع فيه الشمس** في مقابلة ما انعم الله تعالى  
به على الانسان في خلق تلك السلاميات من باهر



النعم ودوامها الذي هو نعمة أخرى أشير إليها بقوله  
كل يوم ومما يزيد العبد تيقظا للنعمة الدوام عليه  
استحضاره أنه تعالى قادر على سلب نعمة الأعضاء  
من عبده في كل يوم وهو في ذلك عادل في حكمه فغفوه  
عن ذلك وإدامة العافية عليه صدقه توجبا لشكر  
دوامها ومما يزيد تيقظا أيضا لتلك النعم  
حتى يبالغ في ادائها شكرها أنه يتطرق في خلق نفسه  
وما انطوي عليه من العجايب فإنه حينئذ يظهر  
له أنه لو فقد عظاما واحدا منها اختلت عليه حياته  
كما لو زاد وأنه لا يصنع له في شيء من ذلك وإحاطا  
بين طويل وقصير ودقيق وغليظ وأنه لو غير  
واحد منها عن ما هو عليه لاختل لقعه فاذا أصبح  
وقد أعطي لين الحركة لما اتقن فيه من تركيب  
العظام وجعلها جسما صليبا لا يصف منه أنبوب  
ساقية عن حمل بدن نفسه وبقيّة جملة البدن  
ولا عظم زنده عن اقلال ما يرفعه بيده ولا عظم  
اضلاعه عن وقاية حشاه ولا عظم يافوخه عن

صيانة دماغه تعين أن يشكرا بالصدق بما يأتي  
وغيره من النعم عليه بذلك مقابلة لتلك النعم  
وأيضا فالصدقة تدفع البلاء في وجودها عن  
أعضائه يرجي اندفاع البلاء عنها ثم من مزيد لطف  
الله تعالى لعبده وتفضله عليه تسميته ذلك  
صدقة أجري له مجري ما ينطوع به وإذا تقرر  
أن الله سبحانه عز وجل على الإنسان في كل عضو ومفصل  
نعمة وأن كلاما من تلك النعم يستدعي مزيد الشكر  
عليه وأن ذلك الشكر حق لله تعالى على عباده  
وأنه تفضل عليهم فسماء صدقة زاد في ذلك  
التفضل عليهم فوهب ذلك الشكر لهم صدقة  
عليهم فكانه قال جعل شكر نعمتي في أعضائك  
أن تعين بها عبادي وتصدق عليهم بذلك كما  
أشار صلى الله عليه وسلم إلى ذلك بتعقيب طلب  
الشكر على تلك النعم المسمي صدقة زيادة في  
التلطف والألحاح بقوله مشير إلى أن الصدقة  
لا تنحصر في المال وظاهر قوله صلى الله عليه وسلم صدقة



كل يوم وجوب الشكر لهذه الصفة كل يوم لكن في  
حديث الصحيح فان لم يفعل فليسك عن الشرفانه  
له صدقة وهو يدل على انه يكفيه ان لا يفعل شيئا  
من الشر ويلزم من ذلك القياض جميع الواجبات  
وتترك جميع المحرمات وهذا هو الشكر الواجب وهو كان  
في شكر هذه النعم وغيرها واما الشكر المستحب  
فهو ان يزيد على ذلك بنوافل الطاعات القاصرة  
كالاذكار والتخديعة كالعدل والاعانة وهذا هو  
المراد من هذا الحديث وامثاله السابقة والآية  
مع انه ذكر فيه بعض الواجبات **تعدل** اي ان تعدل  
اي تصالح لانه في محل مبتدأ مخبر عنه بصدقة او وقع  
فيه الفعل موقع المصدر اي مع قطع النظر عن  
ان ونظيره تسمع بالمعدي خير من ان تراه اي  
ان تسمع او سماعك **بين اثنين** المنهاجرين او  
المتخاصمين او المتحاكين بان تخلفا لكونك  
حاكما او محكما او مصالحا بالعدل والانصاف  
والاحسان بالقول والفعل على الصلح الجابر وفشر

صلى الله عليه وسلم بانه الذي لا يجز حراما ولا يحرم حلالا  
**صدقة** عليهم ما لوقايتهم مما يترتب على الخصام من  
قبيل الاقوال والافعال ومن ثم عظم فضل الصلح  
كما اشار تعالى الي ذلك بقوله عز قايلا او اصلاح  
بين الناس انما المؤمنون اخوة فاصالحوا بين اخويكم  
كونوا قوامين بالفسطاطي بالعدل شهد الله ولو  
على انفسكم او الوالدين والافريين ان يكن غنيا  
او فقيرا فالله اولى بهما وجازا الكذب فيه مبالغة  
في وقوع الالفة بين المسلمين **وتعجب** فيه  
وفيما بعده ما مر في تعدل الرجل في دابته  
**فتخلفه عليها او ترفع له عليها متاعه صدقة**  
عليه **والحكمة الطيبة صدقة** وفي كل ذكر  
ودعا للنفس والغير وسلام عليه ورده ونشا  
عليه بحق ونحو ذلك مما فيه سرور السامع واجتماع  
القلوب وقائلها وكذا ساير ما فيه معاملة الناس  
بمكارم الاخلاق ومحاسن الافعال ومنه قوله صلى  
الله عليه وسلم ولو ان تلقى اخاك بوجه طلق **وبكل**





**خطوة** هو بفتح الخاء المرة الواحدة وبضمها ما بين  
 القدمين **تشبيها** **الى الصلاة صدقة** فيه مزيد  
 الحث والتأكيد على حضور الجماعة والمشى اليها وعمارة  
 المساجد بها اذ لو صلى في بيته فاته ذلك **وتبيط**  
 بضم اوله اي تنجي **الاذي** اي ما يوذى المارة من  
 نحو حجر او شوكة او نجس **عن الطريق** يوث ويذكر  
**صدقة** على المسلمين واخرت هذه لانه دون  
 ما قبلها كما يشير اليه خبر الايمان بضع وسبعون  
 شعبة اعلاها شهادة ان لا اله الا الله وادناها  
 اماطة الاذي عن الطريق قيل وتس كلمة التوحيد  
 عند اماطته ليجمع بين اعلى الايمان وادناه وحمل  
 الاذي على اذي الظالم ونحوها والطريق على طريقة  
 الله تعالى وهو شرعه واحكامه تكلف بعبد بل  
 رواية وادناها المذكورة صريحة في رده لان  
 الاماطة بهذا المعنى من افضل الشعب لان ادناها  
 ثم شرط الثواب على هذه الاعمال خلوص النية فيها  
 وفعالها لله وحده كما دل عليه حديث صحيح بن جابر

فانه صلى الله عليه وسلم ذكر فيه خصالا كالصدق  
 وقول المعروف واعانة الضعيف وترك الاذي  
 ثم قال **والذي** نفسي بيده ما من عبد يعمل  
 بحضرة منها يريد بها ما عند الله الا اخذت بيده  
 يوم القيامة حتى يدخل الجنة وهو مستمد من  
 قوله تعالى الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح  
 بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله  
 فسوف نؤتيه اجرا عظيما ولهذا يروى **ما روي**  
 عن الحسن وابن سيرين ان فعل المعروف يوجب عليه  
 وان لم يكن فيه نية بل روي حميد بن زنجوية  
 عن الحسن ان من اعطى اخرا شيئا حيا منه له فيه اجر  
 وابو نعيم في الحلية عن ابن سيرين ان من تبع  
 جنازة حيا من اهلها له اجر لصلته **الحى رواه**  
**البخاري ومسلم** وفي بعض طرق مسلم يصح على كل  
 سلامي من احدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة  
 وكل تحميدة صدقة وكل تهليلة صدقة وكل  
 تكبيرة صدقة وامر بالمعروف صدقة ونهي عن



المنكر صدقة ويجزي عن ذلك ركعتان يركعهما  
 من الضحى أي يكفي من هذه الصدقات كلها عن هذه  
 الأعضاء أصلي العبد فقد قام كل عضو منه بوظيفته  
 وادي شكر نعمته وقد قال سهل بن عبد الله  
 التستري رضي الله عنه في الإنسان ثلاث مائة  
 وستون عرقا مائة وثمانون سائلة ومائة وثمانون  
 متحركة فلو تحرك ساكن أو ساكن متحرك لمنعه النوم  
 لسأل الله تعالى أن يرزقنا شكر ما أنعم به علينا وذكر  
 علما الطب أن جميع عظام البدن مائتان وثمانية  
 وأربعون عظاما سوي السمسمانيات وبعضهم  
 يقول ثلثمائة وستون عظاما يظهر منها للحس مائتان  
 وخمسة وستون عظاما والبقية صغارا لا تظهر لشي  
 السمسمانيات ويؤيد هذا القول أحاديث كثيرة  
 وأخرج الأزرار أنه صلى الله عليه وسلم قال  
 للإنسان ثلثمائة وستون عظاما وستة وثلاثون  
 سلامي عليه في كل يوم صدقة قالوا فمن لم يجد قال  
 يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر قالوا فمن لم يستطع

في كل يوم صدقة  
 قالوا فمن لم يستطع

قال أفليعن ضعيفا قالوا فمن لم يستطع ذلك قال  
 فليدع الناس من شره وورد معني هذا الأخير في  
 الصحيحين وغيرهما وقوله ستة وثلاثون سلامي  
 لعنه عريضا عن تلك العظام الصغارا إذا السلامي  
 في الأصل اسم لا صغرا في البعير من العظام ثم عريضا  
 عن مطلق العظم من الأدمي وغيره وأخرج  
 مسلم خلق ابن آدم على ستين وثلثمائة مفصل فمن  
 كبر الله وحمد الله وهلل الله سبحانه الله وعزك حجرا  
 عن طريق المسلمين أو عزك شوكا أو عزك عظما أو  
 أمر معروف أو نهي عن منكر عدل تلك الستين  
 والثلثمائة السلامي وأما من يومه وقد خرج  
 نفسه عن النار وأخرج أحمد وأبو داود في  
 الإنسان ثلثمائة وستون مفصلا فعليه أن  
 يتصدق عن كل مفصل منه بصدقة قالوا ومن  
 يطيق ذلك يا نبي الله قال الثخانة في المسجد  
 بدفنها والشي يخيه عن الطريق فإن لم يجد  
 فركعتا الضحى تجزيه ورواية في ابن آدم ثلثمائة



وستون عظام مردودة فالنظام غلط وكان وجهه  
تخصيص الضحي بذلك من بين ركعتي الفجر وغيرها  
من الروايات مع النظم افضل من ركعتي الضحي تحضها  
للتشكر لانها لم تشرع جائرة لنقص غيرها بخلاف  
سائر الروايات فالنظام شرعت جائرة لنقص متبوعها  
فلم يتحضر فيها القيام بشكر تلك النعمة الباهرة  
والضحي لما لم يكن فيها ذلك تحضت للقيام بذلك  
عليها مناسبة لما اشير اليه بقوله تطلع فيه  
الشمس من ان اليوم قد يعبر به عن المدة الطويلة  
المشتملة على الايام الكثيرة كما يقال يوم صيفين  
وكان مدة ايام وعن مطلق الوقت كما في الآية  
الا يوم يا نبيهم ليس مصر وفا عنهم فلو لم يقيد بتطلع  
فيه الشمس لتوهم ان المراد به احدهذين او انه  
لا يطلب منه شكر تلك النعم كل يوم فقيده بذلك  
ليفيد تكرارا الطلب ودوامه بتكرار طلوع  
الشمس ودوامها فاذا قام الانسان ذلك  
اوجد له عند شهود طلوعها تيقظا للشكر

وافضل



وافضل العبادات حينئذ صلاة الضحي فناسب  
تخصيصها بذلك دون غيرها واحسن  
البرار وبن حبان في صحيحه وغيرهما كل منيسم من  
ابن ادم صدقة كل يوم فقال رجل من يطبق  
هذا قال امر معروف صدقة الحديث قال  
بعضهم اراد بالميسم كل عضو على حدة من الوشم  
وهو العلامة اذا ما من عرق ولا عظم ولا عصب  
الا وهو علامة على عظيم صنعه تعالى ومنته  
حيث خلقه سويا صحيحا ومن ثم كان معني  
هذه الاحاديث ان تركيب هذه العظام وسلا  
من اعظم نعم الله تعالى علي عبده فيحتاج كل عظم  
منها الي تصدق عنده بخصوصه ليتم شكر نعمته  
قال تعالى يا ايها الانسان ما غرك بربك  
الكريم الآية ومن ثم قال ابو الدرداء انما الصلحة  
هنا الجسد وقال وهب مكنوب في حكمة آل داود  
العافية الملك الحقاني في النعيم الميسر  
عنه يوم القيامة كما قال ابن مسعود النعيم الامن

منها



والنعمه واخرج الزمذي وابن حبان ان اول  
ما يسأل العبد عنه يوم القيامة فيقول لله له الم اصح  
لك جسمك وارويك من الماء البارد وقال ابن عباس  
في قوله تعالى ثم لتسبلن يومئذ عن النعيم قال  
النعيم صحه الابدان والاسماع والابصار ليسئل  
العباد فيما استعملوها وهو اعلم بذلك منهم وهو قوله  
تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه  
مسؤلا واخرج الطبراني بسند فيه ضعف  
من قال سبحان الله ومحمده كتب له بها مائة الف  
حسنة واربعة وعشرون الف حسنة فقال رجل  
كيف لفلان بعد هذا يا رسول الله قال ان الرجل  
لياتي يوم القيامة بما لو وضع على جبل لا ثقله  
فتقوم النعمة من نعم الله فتكاد ان تستنفد  
ذلك كله الا ان ينظروا الله له برحمته وابن ابي  
الدنيا بسند فيه ضعف ايضا يوتي بالنعم يوم  
القيامة وبالחסنات والسيئات فيقول الله النعمة  
من نعمه خذي خفك من حسنة فلم تترك له

نصح  
ونور

حسنة الا ذهبت معها بها واخرج ابوداود  
والنسائي من قال حين يصبح اللهم ما اصبغ  
بي من نعمة او باخذ من خلقك فمناك وحدك  
لا شريك لك فلك الحمد ولك الشكر فقد ادي  
شكر ذلك اليوم ومن قاله حين يمسي فقد ادي شكر  
ليلته واخرج الحاكم ما انعم الله علي عبد نعمة  
فعلم الخادم عنده الا كتب الله شكرها قبل ان يشكر  
لخديت وابن ماجه ما انعم الله علي عبد نعمة فقال  
الحمد لله الا كان الذي اعطي افضل مما اخذ واخذ  
منه بعض العلماء ان الحمد افضل من النعم ونقل ابن  
ابي الدنيا ان بعض العلماء صوب ذلك وعن ابن  
عبدية انه خطا قايله فقال لا يكون فعل العبد  
افضل من فعل الرب واجيب بان التصويب  
في محله اذ المراد بالنعم الدنيوية كالعافية والرزق  
والحمد من النعم الدينية وكلاهما نعمة من الله  
لكن نعمة الله علي عبده بعد ائنه لشكر نعمة بالحمد  
عليها افضل من نعمة الدنيوية علي عبده فان هذه



ان لم يقتل بها شكر كانت بليّة فاذا وفق الله  
 تعالى عبده للشكر عليها بالحمد وغيره كانت نعمة  
 الشكر اتم واكمل وعلم بما قرناه انه ليس المراد من  
 الحديث حصر انواع الصدقة بالمعني الاعم فيما ذكر  
 فيه بل التنبيه به علي ما بقي منها ويجمعها كل ما  
 فيه نفع للنفس والغير لخبر في كل كبد رطبة اجر  
 وخبر ان الله كتب الاحسان علي كل شي وقد مر  
 وخبر الخلق عيال الله واحب الناس الي الله اشقهم  
 علي عياله ويتصدق كل يوم علي اعضائه بخمسة ما  
 يحصل مقصود ما مر من خبر لا يوم من احدثكم حتي  
 يحب لاهيه ما يجب لنفسه وخير من كان يومين  
 بالله واليوم الآخر فليكرم جاره الحديث  
 ومرفيها ان المقصود منهما جمع القلوب وايتلافها  
 واقامة كلمة الحق وقوة شوكة الاسلام وفي ذلك  
 من النفع العايد علي المتصدق والاسلام والمسلمين  
 ما لا يخفي فعلم عظم موقع هذا الحديث وما جوده  
 وما اشار اليه من جميع الاحكام والحكم العائدة الخاصة

ومن ثم كان المقصود منه يرجع الي قوله تعالى  
 وتعاونوا علي البر والتقوي واي قوله صلى الله عليه وسلم  
 المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وقوله  
 المؤمن كثير باخيه وقوله المؤمن مرآة المؤمن ليصير  
 من نفسه ما لا يراه بدونه وقوله انصر اخاك ظالما  
 اي بالاحذ علي يده وكفه من ظلمه او من ظلموا اي  
 باعانت علي ظالمه وتخليصه منه وقوله مثل  
 المؤمنين في زواجرهم تراجمهم كالجسد الواحد الحديث  
 ونحو ذلك كثير في القرآن والسنة الحديث  
**التابع والعشرون** وهو في الحقيقة حديثان  
 لكنهما لما تواردا علي معني واحد كانا كالحديث  
 الواحد فجعل الثاني كالشاهد للاول **عن الناس**  
 بفتح النون وتشديد الواو **بن سمعان** بكسر الميم  
 وفتحها الجلاي **رضي الله عنه** كان يدينني عنهما  
 لان لاهيه وفادة تزوج <sup>ان قدوم علي</sup> صلى الله عليه وسلم اخت  
 الناس وهي المتعودة روي له سبعة عشر حديثا  
 اقتصر مسلم منها علي ثلاثة وروي له اصحاب السنن

الحديث التاسع والعشرون



الاربعة ووقع في مسلم انه انصاري وحمل علي انه حليف  
 لهم قال ائت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة  
 سنة ما يدعوني من الهجرة اي العود الي الوطن الا المسيلة  
 اي التي كانت تزد عليه صلى الله عليه وسلم من بعض  
 اصحابه فاقامته تلك السنة كانت مع عزمه علي  
 العود الي وطنه لكنه احب ان يتفقه في الدين  
 تلك المدة بسماع تلك الاسيلة التي تزد عليه صلى  
 الله عليه وسلم واجوبتها لما قرآن المهاجرين والقاطنين  
 بالمدينة لما اكثروا الاسيلة عليه صلى الله عليه وسلم  
 ونحو عن ذلك كانوا يحبون ان ياتي اهل البادية  
 ويسالوا حتي يسمعوها فيتعلموا قيل وفيما ذكره دلالة  
 علي ان الهجرة لم تكن ولجبة علي غير اهل مكة انهي  
 وفيه نظر لانه ان اريد نفي الواجب عن غير اهل  
 مكة قبل الفتح لم يكن في عزمه علي الرجوع لوطنه  
 دلالة علي ذلك لاحتمال انه بعد الفتح وعلي  
 التترك وانه قبله فيحصل انه انما مكن من العود  
 لوطنه لان له ثم عشيرة تخيه ومن له عشيرة كذلك

لا تدره

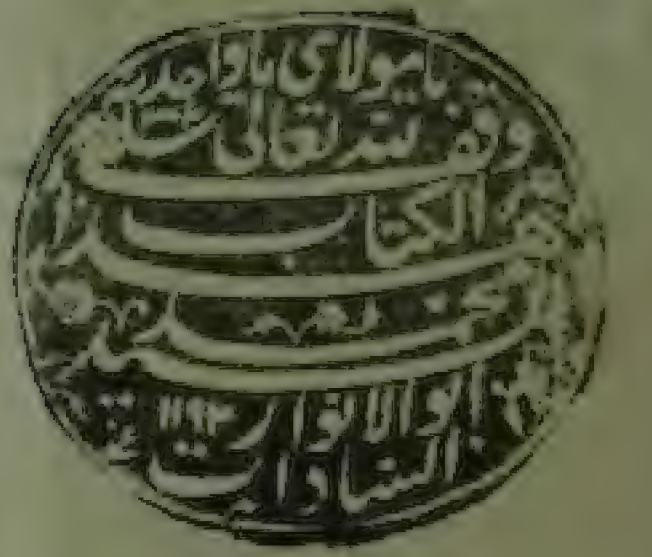
لا تدره الهجرة او بعده لم يكن في ذلك خصوصية  
 لغير اهل مكة بل اهلها ارتفع الوجوب عنهم بعد الفتح  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البراي معظه  
 فاحصر فيه مجازي نظير ما مر في الدين النصيحة  
 وضده الفجور والاثم ولذلك قابله به وهو بهذا  
 المعني عبارة عما اقتضاه الشرع وجوبا او ندبا  
 كما ان الاثم عبارة عما نهي الشرع عنه وقارة بقابل  
 البراي بالعقوق فيكون عبارة عن الاحسان كما ان  
 العقوق عبارة عن الاساة من بررت فلانا  
 بالكسر ابره برفانا برفناخ اوله وباربه وجمع  
 الاول ابرار والثاني بررة **حسن الخلق** اي  
 التخلق والمراد به هنا المعروف وهو كما مرطلا  
 الوجه وكف الاذي وبذل الذي وان يجب  
 للناس ما يجب لنفسه وهذا يرجع الي تفسير  
 بعضهم له لانه الانصاف في المعاملة والرفق  
 في المجادلة والعدل في الاحكام والبذل والاحسان  
 في اليسر والابتناء في العسر وغير ذلك من الصفات

بَيِّنْ اَنَّ الْبَرَّ شَرٌّ هَيِّنٌ  
 وكلام لبيد

قة

قوله وبذل الذي  
 اي الوطأ ام شجنا براد





الحجبة ومن ثم قال العلماء البر يكون بمعني الصلة  
وبمعني الصدق وبمعني اللطف والمبرة وحسن  
العشرة والصحبة ولين الجانب واحتمال الاذي  
وبمعني الطاعة بساير انواعها ومنه قوله تعالى  
ولكن البر من امن بالله واليوم الآخر الي قوله اوليك  
الذين صدقوا واوليك هم المتفوتون وهذه الامور  
كلها هي مجامع حسن الخلق وقد اشار تعالى اليها  
في ايات من كتابه العزيز نحو انما المؤمنون الذين  
اذكرا لله وجلت قلوبهم الي اوليك هم المؤمنون  
حقا التايبون العايدون الي وبشر المؤمنين  
قد افلح المؤمنون الي اوليك هم الوارثون  
وعباد الرحمن الذين يمشون علي الارض هونا  
الي اخر السورة فمن اشكل عليه حالة فليعرض  
لنفسه علي هذه الايات فوجود جميع ما فيها  
من الاوصاف علامة علي حسن الخلق وفقده  
علامة علي سوء الخلق ووجود بعضها علامة  
علي ان فيه من الحسن بحسب ما عنده ومن السوء

بلغ  
مقاييل

بحسب



بحسب ما فقد فليعتني بتحصيله ليفوز بسعادة  
الدارين واذا قرن البر بالتقوي كما في قوله تعالى  
وتعاونوا علي البر والتقوي فترا البر بمعاملة الخلق  
بالاحسان والتقوي بمعاملة الحق او البر بفعل  
الواجبات والتقوي باجتناب المحرمات **والاثر**  
اي الذنب حراز القلوب كما في رواية وهو يقتدي  
الزاي بمعني قوله في هذه الرواية **ما خاك** اي  
رسخ واثري **النفس** اضطرابا وقلقا ونفورا وكرها  
لعدم طمانيتها اليه ومن ثم لم ترض بالاطلاع  
عليه كما قال صلي الله عليه وسلم **وكرهت ان يبطلع**  
**عليه الناس** اي وجوههم واما ثلمم الذين يستحي  
منهم وقول بعضهم هذا ليس بشي وحمله علي العم  
اولي هو الذي ليس بشي والمراد هنا بالكرهية الدينية  
العرفية الخارمة فخرجت العادة كمن يكره ان يري  
الكلا حيا او مجل وغير الخارمة كمن يكره ان يركب  
بين مشاة لتواضع او نحوه فانه لو روي كذا لك  
لم يبال وقد استفيد من هذا السياق ان للاثر

بالجاء الجملة

بالرواية



علامتين وسببهما كما يأتي التصرح به في رواية  
 ان النفس لها شعور من اصل الخلقة بما تخد عاقبة  
 وما لا يجدر عاقبته ولكن غلبت عليها الشهوة حتى  
 اوجبت لها الاقدام على ما يضرها كما غلبت على السارق  
 والزاني مثلاً فاجبت لها الحد اذا عرفت ذلك  
 انصح لك وجه كون التاثير في النفس علامة  
 للاثم لانه لا يصدر الا لشعورها بسوء عاقبته  
 ووجه كون كراهة اطلاع الناس على الشيء يدل  
 على انه اثم لان النفس بطبعها تحب اطلاع الناس  
 على خيرها وبرها وتكره ضد ذلك ومن ثم اهلك  
 الدنيا اكثر الناس فبكراهتها اطلاع الناس على  
 فعلها تعلم انه شر واثم هل هاتان علامتان  
 كل منهما مستقل بكونه علامة على الاثم من غير  
 احتياج الي الاخر او غير مستقل بذلك بل هو جزء  
 علامة والعلامة الحقيقية مركبة منهما كل  
 محتمل لكن قضية الرواية الالائية المقتصر  
 على الاولي الاول ومقتضي العطف بواو الجمع

اي بعده  
 عظم القبح

هنا الثاني وعليه فالفعل ان وجد فيه الامران  
 كالزنا والربا فهو اثم قطعاً وان التفتيا عنه فابر  
 قطعاً كالعبادة ونحو الاكل وان وجد فيه احدهما  
 احتمل البر والاثم فيكون من المشتبه على حد ما مر  
 في خبر الحلال بين والحرام بين وبينهما مشتبهات  
 الحديث والذي يتجدد انهما متلازمان لان كراهة  
 النفس تستلزم كراهة الناس وعكسه وقضية  
 عموم الحديث ان مجرد خطور المعصية والمصير لها  
 اثم لوجود العلامتين فيه لكنه مخصوص بغير  
 ذلك لخبر ان الله تجاوز لامتي عما وسوس  
 به لفسوسها عالم تغيب به او تتكلم بل ربما يثاب  
 نظير ما قيل له صلى الله عليه وسلم انا نجد في انفسنا  
 ما يتعاضد احداً ان ينطق به فقال ذلك  
 صريح الايمان فكذا لك من هم بزنا مثلاً وحاك  
 في نفسه فنفرت منه لضرب من التقوي  
 اثبت على ذلك لانه جدير بصير من باب  
 قوله تعالى في الحديث القدسي اكنوها له

وحد من بعض السج  
 بسنة الاعانة على الطاعة ص



حسنة انما تركها من اجلي اما العزم فهو انتم لوجود  
العلامتين فيه ولا يخصص بخرجه عن عموم الحديث  
بل خبر اذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول  
في النار قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول  
قال انه كان حربيا علي قتل صاحبه ظاهرا في ذلك  
اذ ذاك الحرس المعلن للدخول به وحده مع قطع  
النظر عن الفعل المقترن به عزم مجرد **رواه مسلم**  
وهو من جوامع كلمة صلي الله عليه وسلم بل من اوجزها  
اذ البر كلمة جامعة لجميع افعال الخير وخصال  
المعروف والا ثم كلمة جامعة لجميع افعال الشر  
والقبائح كبيرها وصغيرها كما علم مما قررته فيهما  
ولهذا السبب قابل صلي الله عليه وسلم بينهما وجعلهما  
ضدين **وعن وابصة ابن معبد رضي الله تعالى**  
**عنه** قدم علي رسول الله صلي الله عليه وسلم في عشرة  
رهط من قومه بني اسد بن خزيمه سنة تسع  
فاسلموا ورجع الي بلاده ثم ترك بالجزيرة وسكن  
بالرقعة وود مشق ومات بالرقعة ودفن عند

البركة

منارة جامعها قال **انبت رسول الله صلي الله**  
**عليه وسلم فقال حيث تسال عن البر قلت نعم**  
ففيه معجز كبري له صلي الله عليه وسلم حيث اخبره  
بما في نفسه قبل ان يتكلم به وابرزه في جلاله استغفام  
التقريري مبالغة في ايضاح اطلاعه عليه  
واحاطته به وفي رواية **احمد انبت رسول**  
**الله صلي الله عليه وسلم** وانا لا اريد ان ادع شيئا من  
البر والا ثم الاسالت عنه فقال لي اذن يا  
وابصة فدلوت حتي مست ركبتي ركبتته  
فقال يا وابصة اخبرك بما حيث تسال عنه  
او تسالني عنه قلت يا رسول الله اخبرني قال  
حيث تسال عن البر والا ثم قلت نعم قال  
فجمع اصابعه الثلاث فجعل ينكت بها في صدري  
ويقول يا وابصة استفتت نفسك الحديث  
قال **استفتت قلبك** وفي رواية لنفسك اي  
عول علي ما فيه لما مر ان للنفس شعورا بما تختار  
عاقبته فيه او تدم ثم ذكر له ضابطا يميز به



الخايز من غيره بقوله **البر ما اطمانت** اي سكنت عليه  
 وفي رواية اليه **النفس واطمان اليه القلب** لانه  
 تعالى فطر عباده علي معرفة الحق والسكون اليه  
 وقبوله وركز في الطباع محبته ومن ثم جاكل مولود  
 يولد علي الفطرة الحديث قال **ابو هريرة** افروا  
 ان شئتم فطر الله التي فطر الناس عليها واخبر  
 تعالى ان قلب المؤمن يطمان بذكره ويسكن اليه  
 لما انه انشرح وانفسح بنور الايمان فلذا رجع اليه  
 عند الاشتباه فما سكن اليه فهو البر وما لا فهو الاثم  
 والجمع بينه وبين النفس للتاكيد لما ان طمانينة  
 القلب من طمانينة النفس وهذا مطابق لقوله  
 اولاً البر حسن الخلق لان حسنه تطمين اليه النفس  
 والقلب ولانه قد يراد به الخلق باخلاق الشريعة  
 والتاديب بادبها ومن ثم قالت عائشة رضي  
 الله عنها كان خلقه صلي الله عليه وسلم القرآن يعني  
 انه يتادب بادابه فيفعل اوامر ويحجب  
 نواهيه فصار له العمل به خلقاً كاجيلة والطبيعة

قوله وركز في الطباع الخ معناه  
 اي ركن الله اليه ثبت الايمان

وهذا

المخلق باخلاق الشريعة



وهذا الحال الاخلاق وقد قيل ان الدين كله خلق  
 والاثم ما حاك في النفس وتزد في الصدر  
 اي القلب كما مر والجمع بين هذين تاكيد ايضاً  
 وبه علم صواب الاثم والبر وان القلب يطمين للعمل  
 الصالح طمانينة تبشره بامن العاقبة ولا يطمين  
 للاثم بل يورثه نفرة وتندما وحزارة لان الشرع  
 لا يفر عليه وانما يكون علي وجه يشذ وتاويل محتمل  
 لكن يظهر معياره بما مر من انه الذي يكره اطلاع  
 الناس عليه ولم يزل هذا ظاهراً معروفاً ومن ثم قال  
 زهير الساردون الفاحشات ولا يلتقك دون  
 الخير من سائر وان غاية لمقدردل عليه ما قبله اي  
 فلتزم العمل بما في قلبك وان **افتاك الناس** اي  
 علماؤهم كما في رواية وان افتاك المفتون **واقفوك**  
 بخلافه لانهم انما يقولون علي طواهر الامور دون  
 بواطنها والمراد قد اعطيتك علامة الاثم فاعتبرها  
 فاجتنبها ولا تغفل عن افتاك بمقارفتها ومحل ذلك  
 ان كان المستنكر ممن شرح الله صدره واقتناه غيره بمحرم

اي ارتكابه



ظن أو ميل إلى هوي من غير دليل شرعي ولا لزوم اتباعه  
 وإن لم ينشرح له صدره ومن ثم كره صلى الله عليه وسلم امتناع  
 قوم أمرهم بالفطر في السفر إذ ما ورد به النص ليس  
 للمؤمن فيه الاطاعة لله تعالى ورسوله فليقبله  
 بانشرح صدره قال تعالى ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا  
 مما قضيت ويسألوا تسليما وأما ما لا نص فيه منه صلى  
 الله عليه وسلم ولا ممن يعتدي بقوله فاذا وقع منه شيء  
 في قلب ينشرح بنور المعرفة واليقين بتردد ولم يجد  
 من يعني فيه إلا من يخبر عن رأيه وهو غير أهل  
 لذلك رجع لما اقتناه به قلبه وإن اقتناه هذا وأمثاله  
 بخلافه والظاهر أن هذا ليس من الأهكام المختلف  
 في محنته لأنه شيء يقع في القلب من غير قرينة ولا  
 استعداد فيشالجه الصدر وأما ما هنا فهو تردد  
 منشأه قرآن خفية أو ظاهرة لأن الفرض أن الأمر  
 اشتبه وأن القلب مال إلى أنه ثم فليرجع إليه  
 فيه كما كانت عليه النصوص النبوية وقتاوي الحكمة  
 رضي الله تعالى عنهم وأما وجد الفعل الأول لا سنده

إلى ظاهر وجمع الثاني لا سنده إلى ضمير والاصل فيه  
 أن الفعل إنما يكون له فاعل واحد فإن كان ظاهرا  
 امتنع النضال ضميره بالفعل وأما وأسر والنجوي الذين  
 ظلموا فمن باب البدل من الضمير لأن باب تعدد الفاعل  
 لا امتناعه إلا في لغة ضعيفة وإن لم يكن ظاهرا وجب  
 ضمارة ليلا يخرج الفعل عن الفاعل وهو غير جائز قليل  
 بين هذا وما مر من حديث الحلالين والحرامين  
 تعارض لاقتضا هذا أن الشبهة أتم لأنه يتردد في  
 النفس ومر أن ذلك يقتضي أنه غير أتم وجوابه حل  
 هذا على ما تردد في الصدر لقوة الشبهة ويكون  
 من باب ترك أصل الحل لظاهر قوي ومثله في  
 شرح ذاك الحديث وذاك على ما ضعف فيه  
 الشبهة فيبني على أصل الحل ويحتج محل الشبهة  
 ورعا وأجيب بغير ذلك مما لا يصح فاجتنبه  
 وفي جوابه صلى الله عليه وسلم لو ابصرت بهذا الإشارة  
 إلى متانة فهمه وقوة ذكاياه وتنوير قلبه لأنه  
 صلى الله عليه وسلم أحالة على الإدراك القلبي وعلم



انه يدرك ذلك من نفسه اذ لا يدرك ذلك الا من هو  
كذلك واما الغليظ الطبع الضعيف الادراك فلا  
يجاب بذلك لانه لا يتحصل منه علي شي واما يفتصل  
له ما يحتاج اليه من الاوامر والنواهي الشرعية وهذا  
من جميل عاداته صلى الله عليه وسلم مع اصحابه فانه كان  
يخاطبهم علي قدر عقولهم ومن ثم قالت عائشة رضي  
الله عنها اقر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزل الناس  
منازلهم هذا **حديث صحيح** وفي نسخة حسن **روناه**  
**بسندنا** المتصل حال كونه **في مسندي الامامين**  
**الجليلين** حديثا وفقها وعرضا **ابي عبد الله احمد**  
**ابن حنبل** احد الفقهاء المجتهدين والائمة المتبوعين  
روي عن ام وعنه ام كالبخاري ومسلم وابي داود  
وابن ماجة في ربيع الاول سنة احدى واربعين  
وما تين عن سبع وسبعين سنة ومسنده فيه  
اربعون الف حديث وقيل ثلاثون تكرر منها  
عشرة جموع من سبع مائة الف وخمسين الف حديث  
وقال جعلته حجة بيبي وبيات الله تعالى وقال

تاريخ موت الائمة الاربعة  
سيف قطع در اربل  
ارحمتهم مالك الشافعي احمد ابن حنبل

وما اختلف المسلمون فيه من حديث رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فارجعوا اليه فان وجدتموه فيه والا فليس  
بحجة وهذا يدل علي احاطته بالسنة واطلاعه عليها  
ومن ثم قال في المحنة كيف اقول ما لم يقل فلم يجزم  
بان ذلك لم يقل الا بعد اطلاعه علي السنة واقول  
الائمة **لخم** لم يلتزم رضي الله تعالى عنه الصحة  
في مسنده واما اخرج فيه ما لم يجمع الناس علي تركه  
واما قول بعضهم ان كل ما فيه صحيح فمردود بل الحق  
ان فيه احاديث كثيرة ضعيفة وبعضها اشدي  
الضعف من بعض حتي ان ابن الجوزي ادخل كثيرا  
منها في موضوعاته ولكن قد لعقبه في بعضها  
بل في سايرها شيخ الاسلام العسقلاني وحقق  
لغي الوضع عن جميع احاديثه وانه احسن اتفاقا  
تخيرا من الكتب التي لم يلتزم الصحة في جميعها قال  
وليست الاحاديث الزائدة فيه علي ما في الصحيحين  
باكثر ضعفا من الاحاديث الزائدة في مسان ابي  
داود والترمذي عليهما انتهى ويقاربه شهرة



قوله في المحنة اي الامتحان  
الذي وقع له من الرشد  
في القول بخلق القرآن  
انه يستحسن براري

اي اختيارا



وكثرة مسند بن اسحاق وابن أبي شيبة ومصنفه  
 ومسند الزارواي يعلي متقاربان في التوسط  
 ومسند الحميدي والدارمي متقاربان في الاختصار  
 ومصنفوا الأحاديث منهم من رتبها على مسانيد  
 الصحابة كقولهم ومنهم من رتبها على أبواب الأحكام  
 كالصحيحين والسنن وفي كل فائدة وحكمة  
 فجزاهم الله تعالى خيرا **وأي محمد عبد الله بن عبد**  
**الرحمن الدارمي** التميمي السمرقندي الحافظ من بني  
 دارم بن مالك بن حنظلة بن زيد مناها ابن تميم  
 روي عنه أئمة كسليم وأبي داود والترمذي وأبي  
 غرعة قال أبو حاتم هو أمان أهل زمانه ولد سنة  
 إحدى وثمانين ومائة ومات يوم الأربعاء سنة  
 خمس وخمسين ومائتين والغالب على مسنده  
 الصحة ولما بلغ البخاري نفيه بكى **وأنشد يقول**  
 أن تنق تفجع في الأحبة كلم. وفنا أنفسك لأبائك الفجع.  
 وذكر الترمذي أنه سمع البخاري يحدث عنه  
 بحديث من شيع الجنازة وابن عدي أن النسائي

نسخ  
 أي ان عشت

حدث

حدث عنه **باسناد جيد** وفي نسخة حسن فان قلت  
 ما حكمة قول المصنف أو لأحد حديث صحيح وقوله هنا  
 باسناد جيد قلت **حكمة** أنه لا يلزم من كون  
 الحديث في المسندين المذكورين أن يكون صحيحا  
 كما يأتي في بيان أول أنه صحيح وثانيا أن سبب صحة  
 أن اسناد هذين الأمايين الذي أخرجه له صحيح  
 أيضا وحكمة أخرى حديثية وهي ما صرحوا به أنه  
 لا تلازم بين الاسناد والماتن فقد يصح السند  
 أو يحسن لاستجماع شروطه من الاتصال والعدالة  
 والضبط دون الماتن لشدة وذهبه أو علة فنص  
 المصنف أو لا على صحة الماتن بقوله هذا حديث  
 صحيح وثانيا على صحة السند بقوله باسناد جيد  
 فان قلت صرحوا بأن قولهم هذا حديث صحيح  
 مرادهم به اتصال سنده مع سائر الأوصاف في  
 الظاهر لا قطعا انتهى فعليه لم يكلف المصنف  
 بقوله أو لأحد حديث صحيح عن قول هنا باسناد  
 جيد قلت هم وإن أرادوا ذلك إلا أنه لا يلزم منه

Copy

University



الحكم علي كل فرد من اسانيد ذلك الحديث بالصحة  
ومع ذلك هو اقوي من تقييد الصحة بالاسناد كما في  
قول المصنف باسناد جيد لانه حينئذ لا يبقى  
صريحاً في صحة المتن ولا ضعفه فعلم ان الحكم  
بالصحة او الحسن للاسناد احط رتبة عن الحكم  
باحدهما للحديث ومع ذلك لو اطلق الحكم باحدهما  
للاسناد من عرف منه بما مراد انه لا يفرق بين  
الحكم باحدهما له وللمتن كان ذلك حكماً للمتن  
باحدهما ايضاً واعترض تصحيح المصنف وتخسينه  
لحديث احمد بانه اخرج عن طريقين احدهما فيها  
علتان ضعف والنقطاع واخري فيها مجمل وجوابه  
ان احمد اخرج من طريق اخري عن ابي امامة  
قال قال رجل يا رسول الله ما الاثم قال اذا حاك  
في صدرك شيء فدعه وسنده هذا جيد علي شرط مسلم  
وزعم ابن معين ان فيه النقطاع عارده احمد ومن  
طريق اخري عن ابي ثعلبة الخشني قال قلت  
يا رسول الله اخبرني ما يحل لي ويجرم علي قال

البر ما سكنت اليه النفس للحديث وسندها  
جيد ايضاً وخرجه الطبراني بسند ضعيف  
عن وثالة قلت للنبي صلى الله عليه وسلم افتني  
عن امر لا اسأل عنه احد بعدك قال استفت  
نفسك قلت كيف لي بذلك قال تدع ما يريبك  
الي ما لا يريبك وان افتاك المفتون قلت  
كيف لي بذلك قال فضع يدك علي قلبك فان  
الفؤاد يسكن للحلال ما لا يسكن للحرام تنبيه  
من اراد الاحتجاج بحديث من السنان كابي داود  
والترمذي والنسائي وابن ماجه والموطأ  
وغيرها لا سيما ابن ماجه ومصنف ابن ابي  
شيبه وعبد الرزاق ونحوها مما يكثرفيه الضعيف  
وغيره او بحديث من المسانيد فان قاهل التمييز  
الصحيح من غيره امتنع عليه ان يحتج بحديث  
من ذلك حتي ينظر في اتصال سنده وحال  
روائه وان لم يتأهل له نظر فان وجد اماماً صالحاً  
او حسن شياً قلده والام يجر له الاحتجاج به لئلا



يقع في باطل وهو لا يشعروا ما سوينابين السنين  
 والمساكين في ذلك لان اصحابها لم يلبثوا بالمصالح  
 ولا الحسن خاصة بل ادخلوا فيها الضعيف وغيره  
**الحديث الثامن والعشرون**  
**عن ابي جحيم العرياض** بعين مائلة مكسورة وبأ  
 موحدة واصله الطويل **بن سارية** بسين مائلة  
 وتحتية المسلمي من اهل الصفة وهو احد البكايين  
 وكان يقول انه رابع الاسلام **رضي الله تعالى عنه**  
 نزل الشام وسكن حمص مات في فتنة ابن الزبير  
 رضي الله تعالى عنهما ويقال سنة خمس وسبعين  
 روي له اصحاب السنن الاربعة **قال وعظنا**  
**رسول الله صلى الله عليه وسلم** اي بعد صلاة الصبح  
 كما في الرواية الانية وكان صلى الله عليه وسلم يقع ذلك  
 منه احيا فالادايما كما في الصحيحين مخافة سائمهم  
 وملهم ومن ثم كان ابن مسعود يذكر كل يوم خميس  
 فاستنجد فاغل بذلك **موعظة** من الوفا وهو  
 النصح والتذكير بالعواقب وتنويعها للتخظيم

هذا الحديث  
 رواه الشيخان  
 في صحيحهما

رواه  
 احمد بن حنبل  
 في مسنده  
 في كتاب  
 الادب

اي

اي موعظة جليلة كما يدل عليه رواية بليغة  
 اي بلغت الينا واثرت في قلوبنا حتي **وجللت**  
 اي خافت وكأنه كان مقام تخويف ووعيد منها  
 اي من اجلها ويصح ان يكون لا بتدا الغاية القلوب  
 مر الكلام علي القلب في شرح السادس **وذرفت**  
 بالمعجمة وفتح الراسالت **منها** فيطامر العيون  
 اي دموعها واخر هذا عما قبله لانه انما ينشأ  
 غالبا عنه وفيه انه ينبغي للعالم ان يعظ اصحابه  
 ويذكرهم ويخوفهم ما ينفعهم في دينهم ودنياهم  
 ولا يقتصرهم علي مجرد معرفة الاحكام والحدود  
 والرسوم وانه ينبغي المبالغة في الموعظة لترقيق  
 القلوب فيكون اسرع الي الاجابة **قال** تعالى  
 وعظهم وقل لهم في انفسهم قولا بليغا **وقال**  
 ادع الي سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ومن  
 ثم كان صلى الله عليه وسلم اذا خطب وذكر الساعة اشتد  
 غضبه وعلا صوته وانحوت عيناه وانتفخت اوداجه  
 لانه منذ رجيش يقول صبحكم مستاكم وانما طلبت

هذا الحديث  
 رواه الشيخان  
 في صحيحهما



بلاغة الخطبة لانها اقرب الي قول القلوب واجلها  
اذ البلاغة هنا المبالغة في التوصل الي افهام المعاني  
المقصودة وادخالها قلوب السامعين باحسن  
صورة من الالفاظ الدالة عليها وافصحها واطلاها  
للإسماع ووقوفها في القلوب وكان صلى الله عليه وسلم  
لا يطيل خطبته بل يبلغ ويوجز وفي خبر مسلم  
ان طول صلاة الرجل وقصر خطبته مبنية عن  
فهمه فاطلبوا الصلاة واقصروا الخطبة فان من  
البيان لسحرا **فقلنا يا رسول الله كأننا موعظة**  
**مودع** كان وجه فهمهم لذلك مزيد مبالغة  
صلى الله عليه وسلم في تخويلهم وتخديرهم على ما كانوا  
يا لفونه منه قبل قطبوا ان ذلك لقرب وفاته  
ومفارقتهم فان المودع يستقصي ما لا يستقصي  
غيره في القول والفعل وفيه جوار تخليكم القرائين  
والاعتماد عليها في بعض الاحوال لانهم انما هم اولاد  
ايام بترينة ابلاغه في الموعظة اكثر من العادة  
كما تقرر واحتمال انه اشار الي توديعهم ففهموا ما سألوه

منه نظير ما وقع في حجة الوداع ليعيد بدليل قولهم  
كانها **فاوصنا** اي وصية جامعة كافية فاحضروا  
فهموا انه مودع استوصوا وصية تنفعهم ويتمسك  
بها بعده ويكون فيها كفاية لمن يفتسك بها  
وسعادة له في الدارين ويؤخذ منه انه ينبغي  
لتلامذة العالم ان يسألوه في مزيد وعظم وتخويلهم  
ونصحهم ثم رايت بعضهم صرح به فقال فيه الخياب  
استدعا الوصية والموعظة من اهلها واعتناهم  
اوقات اهل الدين والخير قبل فواتهم **قال**  
**اوصيكم بتقوى الله** جمع في ذلك كل ما يحتاج اليه  
من امور الآخرة لما مر ان التقوي امتثال الاوامر  
واجتناب النواهي وتكاليف الشرع لا يخرج عن  
ذلك واصلا وقوي بكسرا وله وقد تفتح من  
الوقاية ابدلت تاكثرات وتحمته وهي ما يستر  
الراس فالمستقي جعل بينه وبين المعاصي وقاية  
تخول بينه وبينها من قوة عزمة على تركها والختار  
علمه بفنائها والوصية بالتقوي هي وصية الله





للاولين والآخرين قال **تعالى** ولقد وصينا الذين  
اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله ومرا الكلام  
علي التقوي بمزيد في وصيته صلى الله عليه وسلم معاذ الجاه  
**والسمع والطاعة** جمع بينهما تأكيد للاعتنا بهذا  
المقام ومن ثم خصه بالذكر عاطفا له علي ما يشمله  
وغيره وهو تقوي الله تعالى فهو من عطف الخاص علي  
العام لمزيد التأكيد والاعتنا بشانه ولبعض ان يكون  
عطف مغاير من حيث ان اظهر مقاصد التقوي انتظام  
الامور الاخرية واظهر مقاصد هذا انتظام الامور  
الدنيوية ومن ثم قال علي كرم الله وجهه ان الناس  
لا يصلحهم الا امام بر او فاجر وقال الحسن ما يصلح  
الله به اكثر مما يفسده **وان قام عليكم عبيد هذا**  
اما من باب ضرب المثل بغير الواقع علي طريق التقدير  
والعرض والافهول لا نصح ولا ينه ونظيره من بيتي  
مسجد او لو لمفحص قطاة بني الله له بيتا في الجنة  
واما من باب الاخبار بالغيب وان نظام الشريعة  
يحتل حتي لو وضع الولايات في غير اهلها والامور

بالطاعة

بلغ  
تعالى



بالطاعة حينئذ ايشار لاهوت الضربين اذ الصبر  
علي ولايته من لا يجوز ولا ينه اهوت من اشارة الفتنة  
التي لا دوا لها ولا خلاص منها ويرشد الي هذا تعقيب  
ذلك بقوله **وانه من يعيش منكم فسييري اخلاقا**  
**كثيرا** فيه من مجازاته صلى الله عليه وسلم الاخبار بما يقع  
بعده من كثرة الاختلاف وغلبة المنكر وقد كان  
صلي الله عليه وسلم عالما به جملة وتفصيلا لما صح انه  
كشف له عما يكون الي ان يدخل اهل الجنة والنار  
منار لهم ولم يكن يبينه لكل احد وانما كان يحذر منه  
علي العموم ثم يلقي التفصيل الي الاحاد كذبيقة واي  
هر من رضي الله عنهما **فعليكم** اي الزواحيق  
التي **بسنني** اي طريقتي وسيرتي القويمة  
التي انا عليها مما اصلته لكم من الاحكام الاعتقادية  
والعملية الواجبة والمندوبة وغيرهما وما فسرت  
به السنة من النماط طريق القويمة الجارية علي  
السنن وهو السبيل الواضح هو ما وافقت فيه  
اللغة الشرع لاستعمالها فيها بهذا المعني وتخصيص



لها بما طلب طلبا غير جازم اصطلاح طاري قصدوا  
 التمييز بينهما وبين الغرض وليشهد له حديث من صلي  
 ثلثي عشر ركعة من السنة بني الله له بيتا في الجنة  
 علي ان التمييز بينهما كان معروفا عند الجاهلية ايضا  
 لا تري الي قول ذي الاصبح العدو ابي ومنهم اي  
 الانبياء عليهم السلام من يخبر الناس بالغرض فهو ما  
 قاصدا التزامه للخلق كانه قطع عليهم التردد فيه  
 من فرض اي قطع واليه يرجع التقدير لان ما  
 قدر قد قطع عما كان مشتركاً معه **وسنة** اي  
 طريقة **الخلفاء الراشدين المهديين** وهم ابو  
 بكر فخر عثمان فعلي فالحسن رضي الله تعالى  
 عنهم وعن بقية الصحابة فاعرف عن هؤلاء وعن  
 بعضهم اولي بالاتباع من بقية الصحابة اذا وقع  
 الخلاف بينهم فيه ومن ثم قال بعض العلماء يقدم  
 ما اجمع عليه الاربعة ثم ما اجمع عليه ابو بكر والخبر  
 الصحيح اقتدوا بالذين من بعدي ابي بكر وعمر  
 وهذا في حق المقالة الصرفة في تلك الاربعة الفرية

كذلك

من زمن الصحابة اما في زماننا فقال بعض  
 ائمتنا لا يجوز تقليد غير الائمة الاربعة الامام  
 الشافعي والامام مالك والامام ابو حنيفة  
 والامام احمد رضوان الله تعالى عليهم لان هؤلاء  
 قد عرفت قواعد مذاهم واستقرت احكامهم  
 وخدمنا تابعوهم وحرروها فرغا فرغا وحكاما  
 فقل ان يوجد حكم الا وهو منصوص لهم اجمالا او  
 تفصيلا بخلاف غيرهم فان مذاهم لم يخرجوا  
 كذلك فلا يعرف لها قواعد تخرج عليها احكام  
 فلم يجوز تقليدهم فيما حفظ عنهم منها لانه قد يكون  
 مشروطا بشرط اخر وكلوها الي فروعها من قواعدهم  
 فقلت الثقة لخلوها حفظ عنهم من قيد او شرط  
 فلم يجوز التقليد حينئذ والدليل علي انضاف  
 اولئك الخلفاء بالارشاد وهو ضد الضلال والهداية  
 لا قوم طريق واصوبه كثيرة مشهورة منها قوله  
 تعالى وعد الله الذين امنوا منكم وعملوا الصالحات  
 ليستخلفنهم في الارض لاية ثم خص صلي الله عليه



وسلم منهم اثنين بقوله اقتدوا بالذين من بعدي  
 اي بكر وعمر و ثم خص منهما اجلهم واكملهم بل اجل  
 واحال من عدد الانبياء من سائر الالام بقوله لمن سألته  
 وامرها ان ترجع اليه فقالت له فان لم اجدك  
 فزبد الموت فقال يتي ابا بكر فخذ اخصوص اخصوص  
 اخصوص وقد بينت ذلك وغيره من كل ما جاء في  
 فضائلهم وما ثروهم واستحقاقهم للخلافة علي  
 الترتيب المذكور في كتابي الصواعق المحرقة فانظر  
 ذلك فانه مهم كيف وقد اخرج جميع شبه المبتدعة  
 القادحة فيهم وفي بعضهم ودعا وبهم الباطلة  
 واقاويلهم الكاذبة قاتلم الله اي يوفكون  
**عضوا عليهم ابا النواجذ** بالمحجوة جمع فاجد وهو  
 اخر الاضراس الذي يدل بباته علي الحكم من فوق  
 واسفل من كل الجانبين فلان انسان اربع هذا  
 ما مشي عليه جمع من الشارحين وقال بعضهم  
 هي الانبياء وقيل اخر الاضراس المذكورة والمعني  
 علي كل من القولين عضوا عليها بجميع الفم اخر الا

من النمش وهو الاخذ باطراف الاسنان فهو اما  
 مجاز بليغ اذ فيه تشبيه المعقول بالمحسوس  
 ومنه مثل نوره كشكاة الانية اذ نوره تعالي  
 معقول لا محسوس وكناية عن شدة التمسك  
 بالسنة والجد في لوازمها كفعل من امسك الشي  
 بنواجذه علي شي وعض عليه ليلا يترع منه  
 لان النواجذ محدودة فاذا عضت علي شي  
 لتثبت فيه فلا يتخلص وكذلك يقال هذا  
 الشي تعقد عليه لخصا صروناوي عليه الا نامل  
 وقيل محتمل ان يكون معناه الامر بالصبر علي ما  
 يصيبه من المضطرب ذات الله عز وجل كما يفعله  
 المتامل مما اصابه من الالام **واباكم ونحو ثبات**  
**الامور** كلاما منصوب بفعل مضمر اي باعدوا  
 واحذروا الاخذ بالامور المحدثة في الدين  
 واتباع غير سائر الخلفاء الراشدين **فان** ذلك  
 بدعة وان **كل بدعة** وهي لغة ما كان مخترعا  
 علي غير مثال سابق ومنه بديع السموات والارض

قوله من المضطرب الخ وهو  
 الصبر علي المشاق وقوله  
 في ذات الله اي لا اجل الله  
 اي لا اجل ذات الله اهـ  
 والمراد من المضطرب جمع المضطربة



أي موجه من غير مثال سبق وشرعاً ما أحدث  
 علي خلاف أمر الشارع وده ليله الخاص والعام **ضلالة**  
 لأن الحق فيما جاء به الشرع فما لا يرجع اليه يكون  
 ضلالة اذ ليس بعد الحق الا الضلال ومد في شرح  
 الخامس الكلام علي ذلك مستوفي وان المراد بالمحدث  
 الذي هو بدعة وضلالة ما ليس له اصل في الشرع  
 وانما الحامل عليه مجرد الشهوة او الارادة فحذا  
 باطل قطعاً بخلاف محدث له اصل في الشرع  
 اما محل النظر علي الظاهر او بغير ذلك فانه حسن  
 اذ هو سنة الخلفاء الراشدين والائمة المحدثين  
 ومن ثم قال **عمر رضي الله عنه** في التزويج فنهت  
 البدعة هي فليس في ذلك مذموماً بمجرد لفظ محدث  
 او بدعة فان القرآن باعتبار لفظه وانزاله  
 وصف بالمحدث اول سورة الانبياء وانما منشأ  
 الذم ما اقترن به من مخالفة السنة ودعائه  
 الي الضلالة فالخاص ان البدعة منقسمة  
 الي الاحكام الخمسة لا يخطا اذا عرضت علي القواعد

الشرعية

الشرعية لم يختل عن واحد من تلك الاحكام فمن البدع  
 الواجبة علي الكفاية الاشتغال بالعلوم العربية  
 والمتوقف عليها فهم الكتاب والسنة كالنحو والصرف  
 والمعاني والبيان واللغة بخلاف العروض  
 والفلو في وخومها وبالجرح والتعديل وتمييز صحيح  
 الاحاديث من سقيمها وتدوين نحو الفقه واصوله  
 والآية والرد علي نحو القدرية والجبرية  
 والمرجئية والمجسمة ومحل بسطه كتب اصول  
 الدين لان حفظ الشريعة فرض كفاية فيما زاد  
 علي المتعين كما دلت عليه القواعد الشرعية ولا يتا في  
 حفظها الا بذلك ولان ما لا يتم الواجب المطابق  
 اليه واجب ومن البدع المحرمة مذاهب سائر اهل  
 البدع المخالفة لما عليه اهل السنة والجماعة ومن  
 المندوبة لحدوث نحو الربط والمدارس وكل  
 احسان لم يعهد في العصر الاول والكلام في دقائق  
 النصوص والجدل وجمع المحافل والاستدلال  
 في المسائل العلمية ان قصد بذلك وجه الله تعالى



ومن المكروهة زخرفت المساجد وتزويق المصاحف  
ومن المباحة التوسع في لذيذ المأكل والمشرب والملابس  
وتوسيع الأحكام وقد يختلف العلماء في ذلك فيجعل  
بعضهم مكروهها وبعضهم سنة وكذا المصافحة  
عقب العصر والصبح علي ما قاله بن عبد السلام  
لكن قيده المصنف بما إذا صاحف من معه قبلها  
أما من ليس معه قبلها فصافحته مندوبة  
لأنها عند القاسية إجماعاً وكونه خصصها  
ببعض الأحوال وفرط في أكثرها لا يخرج ذلك  
البعض عن كونها مشروعة وبما تقرر علم أن قوله  
ومحدثات الأمور عام يريد به خاص سنة  
الخلفاء الراشدين منها مع أنها أمر بائنا عها  
لرجوعها إلى أصل شرعي وكذا سنتهم عام يريد بها  
خاصة لو فرض خليفة راشد في عامة أمره سن  
سنة لا يعصدها دليل شرعي امتنع أنبأ عها  
ولا ينأ في ذلك رشده لأنه قد يخفى المصيب  
ويزيغ المستقيم يوماً ما وفي الحديث لا حليم إلا

فولم  
وشرط  
الحاكم

ذو عشرة



ذو عشرة ولا حليم إلا ذو تجربة وأهـ  
أما عام يريد به عام نحو والله بكل شيء عليم أو خاص  
أريد به خاص نحو فلما قضى زيد منها وطراً زوجاً لها  
أو عام أريد به خاص نحو وأثبت من كل شيء أو خاص  
أريد به عام نحو ولا تقبل لهما أف ولا تنهزهما أي لا  
تؤذيهما بشيء من أنواع الأذى **قاع**  
كل حكم أجازه الشارع أو منعه أو أمكن رده إلى  
أحدهما فهو واضح وإن أجازه مرة ومنعه أخرى  
فالثاني ناسخ للاول **قاع** وإن لم ترد عنه أجازته  
ولا منعه ولا أمكن رده إليه بوجه ففيه الخلاف  
قبل ورود الشرع إذ لا حكم فلا تكليف فيها بشيء  
وقيل يرجع فيه إلى المصلحة والسياسة فما وافقها  
منه أخذ وما لا ترك **رواه** أحمد وابن ماجه **ابوداود**  
وابولعيم وقال حديث جيد من صحيح حديث  
الشاميين **والترمذي** وقال **حديث حسن**  
وفي نسخة حسن صحيح هكذا في كتاب الأربعين  
ولفظ أبي داود قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه



وسلم ذات يوم ثم اقبل علينا فوعظنا موعظة  
بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب  
فقال قايلا يا رسول الله كان هذه موعظة مودع  
فماذا انعمدنا قال وصيكم بتقوى الله والسمع  
والطاعة وان عبدا حبشيا وانه من يعيش منكم  
بعدي فسياري اخلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة  
الخلفاء المهديين الراشدين تمسكوا بها وعضوا عليها  
بالنواجذ وابياكم ومحدثات الامور فانها ضلالة  
فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة ولفظ  
الترمذي نحو هذا لكن فيه بعد ضلالة الغداة  
وقد روي عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله  
وفيه وان عبدا حبشيا وفيه وابياكم ومحدثات  
الامور فانها ضلالة فمن ادرك ذلك منكم فعليه  
بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين  
عضوا عليها بالنواجذ وفي بعض الطرق ان هذه  
موعظة مودع فماذا انعمدنا قال نزلتكم  
علي البياض ليلها كنهارها فلا يزيغ عنها الاهاك  
ومن يعيش منكم فسياري اخلافا كثيرا فعليكم

عائفة

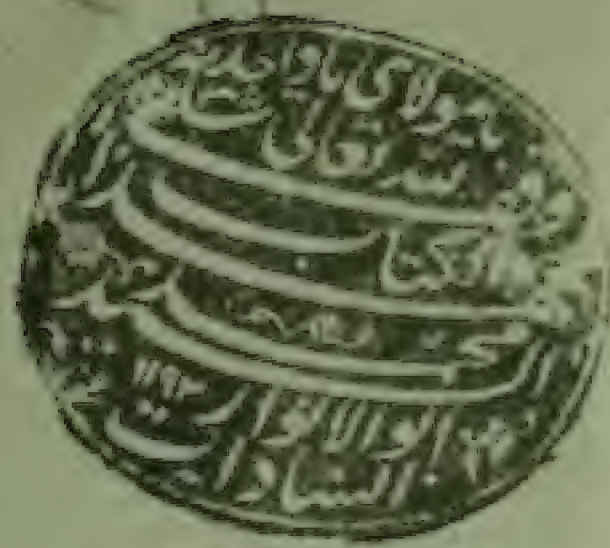
بما عرفتم من سنتي وسنة الخلفاء الراشدين  
المهديين عضوا عليها بالنواجذ وفي بعضها فان  
كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة  
في النار وهو قياس مركب من الشكل الاول يفتح  
كل محدثة في النار يعني صاحبها من فاعل ومفعول  
وزاد بن ماجه اخر الحديث فانما المؤمن كالجمل  
الا تف حيث ما قيد القاد ولكن انكر جمع من  
الحفاظ هذه الزيادة وقالوا الخاتم درجة  
واجيب بان ابن ماجه أخرجه من طريق اسناد  
جيد متصل ورواته ثقات مشهورون وقد  
صرح فيه بسماع يحيى راويه عن العرياض وبه  
صرح البخاري في تاريخه يفتح له او هامر في اخبار  
اهل الشام وهم اعرف بشيوخهم الحديث  
التاسع والعشرون عن معاذ بن جبل رضي الله  
عنه قال قلت لرسول الله اخبرني بعمل  
يدخلني الجنة ويباعدني عن النار فيه عظيم  
فضا حنه فانه اوجزوا بالغ ومن ثمحمد صلى الله

الحديث التاسع والعشرون



عليه وسلم مسئلته وعجب من فصاحته **قال** له  
**لقد سألت عن عظيم** أي عمل عظيم أما لان عظم  
المسبب يستدعي عظم السبب ودخول الجنة والتباعد  
عن النار امر عظيم سببه امتثال كل ما تروى لجناب  
كل منهي مخطور وذلك عظيم صعب قطعاً ولولا  
ذلك لما قال تعالى وقليل من عبادي الشكور  
ولا تجد أكثرهم شاكرين وأما من حيث صعوبته  
علي النفوس وعدم وفائها غالباً بما يطلب له  
وفيه من الوسائل والمقاصد الواجبة والمندوبة  
واجلها الاخلاص اذ هو روح العمل واسمه المقوم  
له وإني به فانه لا يوجد كما له الا الشاذ النادر  
من العاملين ولغزته كان مما استأثر الله به فانه  
لم يطلع عليه ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا وليس  
المراد استغظام جزائه ونتيجته فقط بل  
قوله **وانه ليسير علي من سبله الله عليه**  
بتوفيقه الي القيام بالطاعات علي ما ينبغي  
وشرح صدره الي السعي فيما يكمله ويقر به

في تفسيره



من ربه لحقيقة اسباب ذلك له فمن يرد الله  
ان يهديه يشرح صدره للاسلام وهدايته الي  
صفا نفسه عن كد ورائها فخرت عن سائر ماله  
وشهواتها وطمحت الي علي احوالها ومقاماتها  
وترقت عن سائر سفساف اخلاقها وحضيض  
اوصافها الي غايات الكمال ونهايات الحلال  
ثم فسر ذلك العمل العظيم بقوله **لعبد الله** أي  
توحده في حال كونك **لا تشرك به شياً** أي  
يأتي بجميع انواع العبادة في حال كونك مخلصاً  
له بان يقصد بها وجه الله تعالى وحده قال  
تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً  
ولا يشرك بعبادة ربه احداً **وتقيم الصلاة**  
هو وما بعده من عطف المغاير علي المعني الاول  
وعليه فيكون قد ذكر له التوحيد واعمال الاسلام  
والخاص علي العام علي المعني الثاني **وتؤتي**  
**الزكاة وتقوم رمضان وتحت البيت** من الكلام  
علي ذلك مستوفي في شرح الحديث الثاني والثالث



**ثم قال** له صلى الله عليه وسلم **الا ادلك عرض**  
 نحو هل اذكركم علي تجارة تنجيكم من عذاب اليم الاية  
 اي عرضت ذلك عليك فحل تحبه وفيه غاية  
 التشويق الي ما سيدكرم له ليكون اوقع في نفسه  
 وابلغ في ملازمته وحث علي تفرغها لاستفادته  
**علي ابواب الخير** فيه زيادة ذلك التشويق  
 والمراد بالخير هنا ضد الشر ثم الاضافة ان كانت  
 بيانية كان المراد به الاعمال الصالحة التي  
 توصل بها الي اعمال اخري اكمل منها كما استفيد  
 من تسميتها ابوابا فهي من المجاز البليغ لما فيه  
 من تشبيه المعقول بالمحسوس نظير ما مر انفا  
 واثريها جمع القلة اشارة الي تسهيل الامر علي  
 السامع ليزيد نشاطه واقباله هذا ما ظهري  
 وهو اولي من قول بعضهم انما اثره لانه ليس له جمع  
 كثرة كاذات واقلام واقسام وان كانت  
 بمعنى الام كان المراد به الجزا العظيم والثواب  
 الجسيم ويحاسبها الاعمال الصالحة ويدل للتاني

قوله المعقول المحسوس  
 وبالمحسوس وهو الابواب

رواية ابن ماجه الا ادلك علي ابواب الجنة وللادول  
 تخصيصه لبعض الاعمال بالذكر بقوله **الصوم**  
 اي الاكثر من نفعه لان فرضه مرقريا **جنه**  
 بضم الجيم من جن اي استنزا اي هو مجن وسائر  
 ووقاية لك من النار في الاجل ومن استنبلا  
 الشهوات والغفلات عليك في العاجل وذلك  
 باب اي باب ووسيلة اي وسيلة الي صف الاحول  
 ووقوع افضل الاعمال علي نهاية المال ومن ثم  
 قال تعالى الصوم لي وانا اجزي به وقال  
 تعالى يدع طعامه وشرابه من اجلي فانا اجزي  
 به وفي الخطاب العزيز انما يوفي الصابرون اجرهم  
 بغير حساب والصابرون منهم اذ الصوم الصبر  
 عن ملاذ الشهوات والمالوفات **والصدقة**  
 اي نفعها لان فرضها مرقريا ايضا **الطغي** اي  
 تمحو واستعار له لفظ الاطفا لمقابلته بقوله  
 كما الي اخره وان الخطبة يترتب عليها العقاب  
 الذي هو اثر الغضب المستعمل فيه الاطفا يقال



اطفا غضبه لما امر انه فور ان دمر القلب من غلبة  
الحرارة **الخطبة** اي الصغيرة المتعلقة بحق الله  
تعالى لما علم من القواعد ان الكبيرة لا يطفيها  
الا التوبة والمتعلقة بحق الادي لا يطفيها  
الا رضى صاحبها **كما يطفي الماء النار** قال الله  
تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وخصت  
الصدقة بذلك كانه لتعدي لفعها ولان  
الخلق عيال الله وهي احسان اليهم والعادة  
ان الاحسان الي عيال الشخص يطفي غضبه و  
اطفا الماء النار ان بينهما غاية التضاد اذ هي  
حارة يابسة وهو بارد رطب فقد ضادهما  
بكيفية جميعا والصد يدفع الصد ويعدمه  
وباطفا الخطايا يبور القلب ويصفوا الاعمال  
فلذلك كانت الصدقة بابا عظيما لغيرها  
من الاعمال الفاضلة ومراها برهان اي حجة  
علي صدق ايمان صاحبها وفضايلها كثيرة شمارة  
بينتها في كتاب مستقل مع ما يتعاق بها ويلها

من الاحكام وغيرها **وصلاة الرجل** خص بالذكر  
لان السائل رجل اولان الخير غالب في الرجال  
اذا كثرا اهل النار النساء للاحتراز عن المرأة لانها  
مثله في ذلك **من** اي في وبها عبر في بعض النسخ  
ويحتمل كونها لا تبدأ الغاية اي الجوف مبدا  
للصلاة وللتبعض اي صلاة بعض الجوف اي  
فيه **جوف الليل** اذ هي فيه مطلقا افضل منها  
في النهار لان الخشوع والتفرغ فيه اسهل والحل  
ومن ثم كانت بابا عظيما من ابواب الخير لانه  
يتوصل بها الي صفا السرود وام الشكر والذكر  
ثم هي فيه بعد اليوم افضل منها فيه قبله وحصل  
فضل قيامه بصلاة ركعتين خير من قام من  
الليل قد رطب شاة كتب من قوام الليل واطفوا  
في افضل اجزايله والذي دلت عليه الاحاديث  
الصحيحة ما ذهب اليه الامام الشافعي رضي  
الله عنه من انه ان اجراه لصفين فالنصف  
الثاني افضل او اثلثا فالثلث الاخير افضل



او اسد اسفا لستدس الرابع والخامس افضل وهذا  
هو الاحل علي الاطلاق لانه الذي واظب عليه  
النبي صلى الله عليه وسلم وقال فيه افضل الصلاة  
صلاة اخي داود كان ينام نصف الليل ويقوم  
ثلثه وينام سدسه ثم **يتلى** صلى الله عليه وسلم  
احتجاجا علي فضل صلاة الليل قوله تعالى **تتجاف**  
**اي تتنجي وترتفع جنوبهم عن المضاجع اي**  
**مواضع الاضطجاع للنوم حتي بلغ يعلمون**  
قيل وهذا كناية عن الصلاة بين المغرب  
والعشا وقيل عن انتظار العشا لانه كانت  
تؤخر الي نحو ثلث الليل وقيل عن صلاة العشا  
والصبح في جماعة والجمهور علي انه كناية عن  
صلاة النوافل من الليل وهو الذي دل عليه  
سياق هذا الحديث بل والاية حيث قال فلا  
تعلم نفس الي اخره فانه دل علي انهم اخفوا عملهم  
فجوزوا بما اخفي لهم من قرعة اعين وانما يتم  
اخفاؤه بالصلاة في جوف الليل المصحح به في

هذا الحديث لان المصلي حينئذ ترك نومه  
ولذته وانثر ما يرجوه من ربه عليهما فحق له انه  
تجاري بذلك الجزا العظيم وفي خبر الصحيحين  
يقول الله تبارك وتعالى اعددت لعبادي الصا  
لحين  
ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علي قلب  
بشر واقرأ ان شئتم فلا تعلم لنفس ما اخفي لهم  
من قرعة اعين وقد جاء ان الله يباهي بقوام الليل  
في الظلام الملائكة لقول انظروا الي عبادي  
قد قاموا في ظلم الليل حيث لا يراهم احد غيري  
اشهدكم اني قد ابحتم دار كرامتي ثم قال  
صلى الله عليه وسلم **الاخبرك براس الامراي**  
العبادة او الامر الذي سالت عنه وعموده  
**وذروة** بضم اوله وكسر قibil والقياس جواز  
فتحه ايضا **سنامه** فيه من التشويق المرة  
بعد المرة نظير ما مر انفا **الحمد** سقط فيه  
شطر ثابت في اصل الترمذي لايتم الكلام بدونه  
ومع ذلك لم يقتبه له اكثر الشراح وكأنه انتقل

غير انهم اي جوهرا  
مقر لهم



قوله وقد وقع له في الاذكار ايضا وكأنه  
قوله وقد وقع له في الاذكار ايضا وكأنه

قوله وقد وقع له في الاذكار ايضا وكأنه



نظم من سنامه الى سنامه اذ لفظ الترمذي بعد  
سنامه المذكور قلت بلا بارسول الله قال  
راس الامر الاسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه  
الجهاد وقد وقع له ذلك في الاذكار ايضا وكأنه  
قلد فيه الحافظ ابن الصلاح فانه لما ذكر الاحاديث  
التي قيل فيها الخطا اصول الاسلام او الدين او النبي  
عليها مدارها او مدار العلم ذكر من جعلتها هكزا  
لحديث بالاستسقاط المذكور لكن عذره ان بن ماجه  
ذكره كذلك فلا اعتراض عليه لانه لم يلقه رواية  
شخص بخصوصها بخلاف المصنف فانه هنا انما ساق  
لفظ الترمذي كما سيذكره ولفظه كما عرفت ليس  
فيه الاستسقاط المذكور ويقع في بعض نسخ المتن  
ذكر ذلك الاستسقاط فيجوز ان المصنف تنبه له  
بعد فالحق ويحتمل انه من فعل بعض تلامذته  
او غيرهم وفي قوله راس الامر الاسلام الى اخره استعان  
بالحنائية يذب عنها استدحارة ترشيحية لانه شبه  
الامور المذكور بفعل الابل وبما لبست القايم علي

ع



عمد واضم هذا التشبيه في النفس ثم ذكر ما يلائم  
المشبه به وهو الراس والسنام والعمود ووجه  
ايتا والابل بالذكر المختار او المحصوم من ثم كانوا  
يشبهون بهار وسامه وانما كان الاسلام المراد  
به الايمان هو الراس لانه لاحياة لشي من الاعمال  
بدونه كما ان الحيوان لاحياة له بدون راسه  
والصلاة هي العمود لانه الذي يقيم البيت ويرفعه  
وتخصيته للانتفاع به والصلاة هي التي تقيم  
الدين وترفعه وتأي فاعلمها التحليله بمخاني  
القرب واستغرافه في نوار الشهود والجصاص  
هو ذروة السنام لان ذروة الشيء اعلاه والجهاد  
اعلى انواع الطاعات من حيث ان به يظهر الا  
ويعلو اعلى سائر الاديان وليس ذلك لغيره  
من العبادات فهو اعلاها بهذا الاعتبار وان  
كان فيها ما هو افضل منه وعلي هذا يحمل قول  
بعض الشراح الجهاد لا يقاومه شي من الاعمال  
ويؤيد ما ذكرته خبر انه يوزن مداد العلماء

قوله لا يقاومه شي من الاعمال  
الاقطعها والاقطعها افضل  
منه وكذا الذكاء والذكاء  
والجهد







افضل من ثقل الفاضل وهذا محل قول الامام الشافعي  
رضي الله عنه الاشتغال بالعلم افضل من صلاة  
النافلة والكلام في عمليين متقاربين في المشقة  
كما يدل عليه قولنا ايمتنا المراد ان جنس الصلاة افضل  
من جنس الصوم او صرف اكثر الزمن اليها افضل من  
صرف اكثره اليه لا ان صلاة ركعتين افضل من  
صوم يوم **ثم قال** صلى الله عليه وسلم **الا اخبرك**  
**بملاك** بفتح الميم وكسر هاء ذلك **كلمة** اي بمقصوده  
وجماعه او بما يقوم به بحسب انه اذا وجد كانت  
تلك الاعمال كلها على غاية من الجمال ونهاية  
من صفا الاحوال لانها غنيمة وكف اللسان  
عن المحارم سلامة وهي في نظر العقلاء مقدمة  
على الغنيمة وفي هذا اشارة الى ان جهاد النفس  
بفتحها عن الكلام فيما يرد بها ويود بها اشق  
عليها من جهاد الكفار وان كان هذا هو الجهاد  
الصغير وذلك هو الجهاد الاكبر اذ منعهما من هواها  
من اجل ما فتنه الانسان ومن اعظم ابدانها الصمت

ونترك

ونترك الكلام فيما لا يعني ومن ثم قال صلى الله عليه  
وسلم من صمت **بخا قلت** **بلي يا رسول الله فاخذ**  
صلى الله عليه وسلم **بلسانه** اي امسك لسان نفسه  
وهو يذكر ويؤث وقد يطلق على نفس الكلام  
مجازا كما في قوله تعالى الا بلسان قومهم اي بلغتهم  
**ثم قال كف عليك** اي عنك او ضمن كف بمعني  
احبس **هذا** اي عن الشر والخير السابق فليقل خيرا  
او ليصمت وجمع بين امساكه وبين قوله ذلك  
مع انه كان يمكنه ان يقول له كف عليك لسانك  
لان النفس بالحسيات آلف منها بالعقلانيات  
لتاخر من ادراك هذه عن زمن ادراك تلك  
فكان ذكر المعني العقلي الجلي ثم تعقبه بالتمثيل  
الحسي ابلغ واوقع في النفس لما فيه من زيادة  
القوة بنقله من الحق الى الظهور على كل وجه  
وابلغه وهذا هو السبب في قول ابراهيم علي نبينا  
وعليه الصلاة والسلام رب اربي كيف تخبي  
الموتى قال اولم تؤمن قال بلي ولكن ليطمئن



قلبي اي ليزداد قوة لغيبه بمشاهدة العقول عيانا  
اذ عين اليقين اقوي من مجرد علمه ومن ثم كانت  
قولك هذا الماء والنار كيف يجتمعان ابلغ من قولك  
الماء والنار كيف يجتمعان لان الاشارة اليهما اوجبت  
للعقل زيادة شعور واستحضار لهما لا يوجد عند  
مجرد ذكرهما من غير اشارة **قلت يرسل الله وانا**  
**لواخذون بما نتكلم به** استفهام استنثبات  
ولتجب واستغراب ولا ينافي خفا هذا عليه  
قوله صلى الله عليه وسلم في حقه اعلمكم بالحلal  
والحرام معاذ لانه انما صار اعلمهم بالحلal والحلال  
بعد هذا السؤال وامثاله من انواع التعلم والا  
ستفهام والاستفادة او المراد بالحلal والحرام  
المعاملات الظاهرة بين الناس وهذا في معاملة  
العبد مع ربه **فقال نكلتك** اي فقدتك  
**ملك** لفقدك اذ رآك المواخذة بذلك مع  
ظهورها وهذا مما غلب جريا نه علي الستم  
في المحاورات لاخر يصل علي الشيء والتوبيخ اليه

من غير ارادة حقيقة معناه من الدعا علي مخاطب  
بموته كحلق عقرى تربت يمينك **وهل** استفهام  
انكاري بمعنى اي ما **يكب** هو بضم الكاف من  
النواد ولتقدمه ثلاثيا ككبت الشيء وقصوره  
رباعيا كالكب هو **الناس** اي اكثرهم اي يلقيهم في  
النار علي وجوههم **وقال علي مناخرهم اولا**  
**حصايد السنتهم** اي ما تكلمت به من الاثم جمع  
حصيدة بمعنى محصودة شبه ما تكسبه السنة  
من الكلام الحرام بحصايد الزرع بجمع الكسب  
والجمع وشبه اللسان في تكلمه بذلك كحد المخل  
الذي يحصد به الناس الزرع فبني استعارة  
بالكناية من حيث تشبيه ذلك الكلام بالزرع  
المحصود واللسان بالمخل يتبعها استعارة  
ترشيدية لان الحصاد يلايم المشبه به دون  
المشبه والحرص في ذلك اضا في اذ من الناس من  
يكبه في النار عمله لا كلامه لكن ذلك خرج مخرجه  
المبالغة في تعظيم جرائم اللسان كالجح عوفماي





معظمه ذلك كما ان معظم اشياء النار الكلام كالكرم  
والغيبة والغيبة والخوفا ولان الاعمال  
يقارن بها الكلام غالبا فله حصة ترتب الجزاء عليه  
عقابا وثوابا ففي الحديث الصحيح من يضمن لي  
ما بين لحييه ورجليه اضمن له الجنة وفيه ان  
الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا يلقي  
لها بالا يكتب له رضوانه الى يوم القيامة وان  
الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يعلم لها  
تقع حيث تقع فيكتب له لها سخطه الى يوم  
القيامة او قال تهوي لها في النار سبعين  
خريفا وفي الحكمة لسانك اسدك ان اطلقته  
فرسك وان امسكته حرسك ومن ثم كان ابو  
بكر رضي الله عنه وكرم وجهه يمسك لسانه  
ويقول هذا الذي اوردني الموارد **رواه الترمذي**  
في جامعه **وقال حديث حسن صحيح** لكن في  
الجامع زيادة علي ما ذكر المصنف هنا ولغظه عن  
معاذ قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر

فاصبحت

فاصبحت يوما قريبا منه ونحن نسير فقلت يرسل  
الله اخبرني بعمل يدخلني الجنة وذكر **الحديث**  
**الثلاثون عن ابي ثعلبة الخشني** معجزة  
مضمومة مفتوحة فيكون نسبة الى خشنية  
قبيلة معروفة **جرثوم** يحيم مضمومة فامثلة  
**ابن فاشر** في اسمه واسم ابيه اقوال غير ذلك نحو  
الربعين فولا **رضي الله عنه** كان ممن بايع تحت  
الشجرة وضرب له صلى الله عليه وسلم بسمه يوم خيبر  
وارسله الى قومه فاسلموا انزل بالشام ومات  
اول امرأة معاوية وقيل في امرأة يزيد وقيل  
في اول امرأة عبد الملك سنة خمس وتسعين  
روي له الجماعة **عن رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
**قال ان الله فرض فرايض** اي اوجبها وحتم العمل  
بها **فلا تصنعوها** بالترك او التهاون فيها حتي  
يخرج وقتها بل قوموا بها كما فرض عليكم وقد يستنبط  
منه الدلالة لمذهبنا ان الفرض والواجب مترادفان  
لان النهي عن التصنيع لا يختص بالفرض عند غيرنا

حديث الثلاثون

اي اول خلافة



وهو ما ثبت بدليل قطعي بل نعم الواجب عنده ايضا  
وهو ما ثبت بدليل ظني فتقريع فلا تصنعوها  
علي ما قبله ظاهر في شموله للقسمين **وحدود**  
جمع حد وهو لغة الحاجز بين الشيئين وشرعا  
عقوبة مقدرة من الشارع ترجر عن المعصية  
اي جعل حواجز وزواجر مقدرة تنجزكم وتزجركم  
عما لا يرضاه وانما حملنا الحدود هنا على الزواجر  
المذكورة دون الوقوف عند النواهي والاوامر  
لانها حينئذ تكون مكررة مع ما قبلها وما بعدها  
اذ الفريض المفروضة حدود محددة بهذا المعنى  
لانها مقدرة محصورة يجب الوقوف عند تقدير  
الشارع فيها وكذلك المحرمات وجنبات معني  
**فلا تعذر** ها اي لا تزيد واعليها عما امر به  
الشارع فيها وجلد عمر رضي الله عنه في الحرمتين  
ليس فيه زيادة محظورة وان اقتصر صلى الله عليه  
وسلم وابوبكر علي اربعين لان الناس لما اكثروا  
من الشرب ومنه ما لم يكثروا قبله استحقوا ان

يزيد في جلد هم تنكيلا وزجرا فكانت الزيادة  
اجتهادا منه لمعني صحيح مسوغ لها ومن ثم قال  
علي كرم الله وجهه ان كلام من الزيادة وعد محضا  
سنة اي لا نه صلى الله عليه وسلم امرا لا اقتدا بعمر  
خصوصا بقوله اقتدوا بالذين من بعدي اي  
بكر وعمر وعموما بقوله عليكم بسنتي وسنة الخلفاء  
الراشدين الحديث السابق ولا يعارض قولك  
علي هذا قوله ايضا لا يموت احد في حد يقع  
في نفسي منه شي الا علي تارب الخرفانه لو مات  
وديته وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لم يسته لان معني قوله لم يسته اي بقول او فعل  
ومعني انه سنة ان حكم عمر به مجتهدا فيه مراعي  
فيه المصاحبة سنة ايضا لحثه صلى الله عليه وسلم  
علي الاقتداء بسنة عمر كما تقر فكانت بمثابة ما  
سنة صلى الله عليه وسلم علي ما مر في شرح قوله وسنة  
الخلفاء الراشدين ويصح حمل الحدود علي الوقوف  
عند الاوامر والنواهي ومنه نكاح حدود الله



فلا تغتذوها الآية وايات اخرو يكون ما قبله  
 وما بعده من باب ذكر العام بعد الخاص وعكسه  
 وجيئ به فمعني لا تغتذوها لا تتجاوزوا ما حدكم  
 بمخالفة المأمور وارتكاب المحذور **وحرم اشياء**  
**فلا تستهلكوها** اي لا تتناولوها ولا تقربوها  
**وسكت عن اشياء رحمة لكم** اي لاجلكم حال كون  
 السكوت عنها **غير لسيان** لاحكامها لا يبطل زني  
 ولا يبدئي **فلا تبخثوا عنها** الخبر ان اعظم المسلمين  
 في المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم  
 لاجل مسيلته دل علي ان ثم اشياء الاصل فيها الاباحة  
 وقد يعرض لها التحريم بوسايط وقول بعضهم  
 دل علي ان ثم اشياء لم يذكر احكامها ولا احكام لها  
 فيه نظر فتأمله وقد مر الكلام علي معني فلا  
 تبخثوا عنها مستوفي مبسوطا في شرح الحديث  
 التاسع فانظر ثم النهي يحتمل اختصاصه بزمانه  
 صلي الله عليه وسلم لان كثرة البحث والسؤال جليذ  
 عمالم يذكرو قد يكون سببا لتزول التمسك به فيه

نسخ لاجلها ومن الغاف  
 اي لاجل الرحمة فان وجه  
 الحديث مفسر لاجل

فذكر لا يحلها فيه نظر  
 ومن النظر ان السكوت عنها حكمه الاباحة

بالبحار

بايجاب او تحريم ويحتمل نقاؤه علي عمومه لان  
 كثرة البحث والسؤال عمالم يذكرو في الواجبات  
 ولا في المحرمات قد يؤم اعتقادا يجابه او تحريمه  
 وضح هلك المتشيطعون قالها ثلثا والمتشيطعون  
 البحات عمالا يعنيه او الذي يدقق نظم في  
 الفروق البعيدة فيعرف بين متماثلين مجرد  
 فرق لا يظهر اثره في الشرع مع وجود الاوصاف  
 المتضمنة للجمع او يجمع بين متفرقين مجرد  
 وصف طردي غير مناسب مع انه لم يدل لنا  
 دليل شرعي فلهذا النظر والبحث غير مرضي  
 ولا محمود وان وقع فيه طوائف ومن ثم قال  
 ابن مسعود رضي الله عنه اياكم والتشيطعون اياكم  
 والتحقق وعليكم بالعقيق يعني ما كان عليه  
 الصحابة رضي الله عنهم ومن كلام بعض ائمتنا  
 لا ينبغي لنا ان نكتفي بالحيا لا في الفروق  
 كدابة اصحاب الراي ومتي كان اجتماع الشبان  
 اظهر في الظن من افتراقها وجب القضاء باجماع

كالخبر والسيد مثلا اي في الحد الاول  
 وعدمه في الثاني  
 كون كل منهما يروي

ثبته

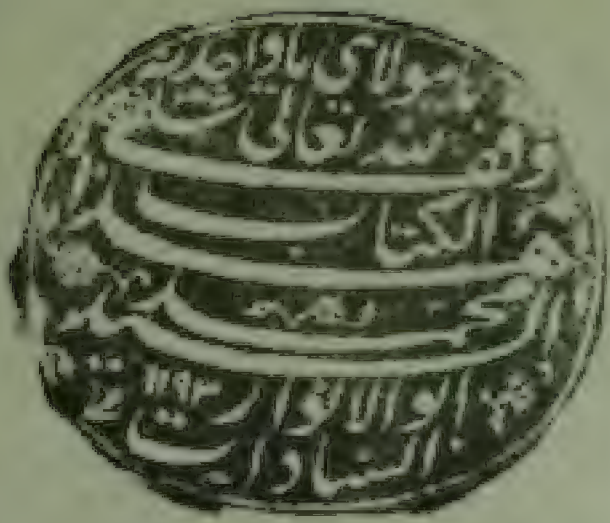
عمما



وان اتقدم فرق علي بعد ومن البحث عما لا يعني  
البحث عن امور الغيب التي امرنا بالايان بها  
ولم يتبين كيفيتها لانه قد يورث الحيرة  
والشك ويرتقي الي التكذيب ومن ثم قال  
ابن اسحاق لا يجوز لنا التفكير في الخالق ولا في  
المخلوق بما لا نسمعه فيه كان يقال في قوله  
تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده كيف يسبح  
لحماده لانه تعالى اخبر به فيجعله كيف يشاء  
وكاشا انتم وفي الصحاح ما يؤيد حرمة  
التفكير في الخالق كخير البخاري ياتي الشيطان  
احدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول  
من خلق ربك فاذا بلغه فليستعذ بالله وليتته  
واخرج مسلم لا يزال الناس يتسألون حتى يقال  
هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله فمن وجد من  
ذلك شيئا فليقل امننت بالله ومعني سكوته  
تعالى عنها انه لم ينزل حكما علي نبيه لانه  
سكت عنها حقيقة لاستحالة ذلك عليه تعالى

اذ الكلام

اذ الكلام من صفاته النفسية القديمة الذاتية  
التي لا ينفك تعالى عنها ويفهم من سكوتها  
رحمة لنا مع النبي عن البحث عنها لانه لا حكم قبل  
ورود الشرع وهو الاصح وقيل الاصل الخطر  
ولسب للامام الشافعي واكثر المتكلمين ولحل  
ذلك قول مرجوح للامام الشافعي والافلاص  
عند ائمتنا ما مروى وقيل الا باخذه وحل الاستدلال  
علي ذلك كتب الاصول والفقه وعلي ان الاصل  
في الاشياء بعد ورود الشرع الا باخذه وقد حكمي  
بعضهم الاجماع علي ذلك وغلطوا من سوي  
بين المسائلين وجعل حكمها واحدا ومعني  
كون السكوت رحمة لنا الخاطم تخرم فتعاقب  
علي فعلها ولم تجب فيعاقب علي تركها بل هي  
عفو لا حرج في فعلها ولا في تركها **حديث**  
**حسن** بل صححه بن الصلاح ومن حسنه ايضا  
الحافظ ابوبكر بن السمعاني في ما اليه وقول  
الذهبي ان راويه مكحول لم يدرك ابا ثعلبة



معطوف علي ما تقدم من قوله  
ولا علي الا الاصل هو



تتبع فيه انكار ابي مسهر لسماعه منه ووافقه  
 ابو زرعة وابو حاتم فقال انه سمع منه والقاعدة  
 الاصولية ان الالبان تقدم على النفي ترجح ما قاله  
 ابن معين فلذا اعتمد المصنف وغيره ويؤيده  
 انه معاصر له بالسنة والبلد فاختم سماعه منه  
 اقرب من عدمه وكونه مدلسا لا ينافي حسن  
 حديثه ولا صحته كما هو مقرر في محله ويحتمل  
 ان تحسين المصنف له لكونه روي من طرق بعضها  
 ضعيف وبعضها منقطع فاذا انضم بعضها  
 الي بعض قويت فيكون حسنا لغيره لا لذاته  
 قال الشيخ ابن الصلاح اخذه من قول البراز  
 في روايته اسنادا صالحا والحاكم فيها لها صحة  
 الاسناد ولفظها عن ابي الدرداء رضي الله عنه  
 ما احل الله في كتابه فهو حلال وما حرم فهو حرام  
 وما سكت عنه فهو عفو فاقبلوا من الله عافيته  
 اي عفو فان الله كرم لم يكن يبيح شيئا ثم تلي  
 هذه الآية وما كان ربك نسيا ومن زعم وقفه

دخل عليه ولم يسمع منه لكن قاله ابن معين فقال

اي رواه ابن  
 البراز

علي ابي

علي ابي ثعلبة فقد ابعده ومن ثم قال الدارقطني  
 الاشبه بالصواب المرفوع وهو الاشتهار **ابن**  
**رواه الدارقطني** نسبة الي دار القطن محلة  
 ببغداد كما مر في الخطبة **وغيره** اي كابي لغيم  
 ولفظ روايته عن ابي الدرداء يرفع ما احل الله  
 في كتابه فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت  
 عنه فهو عافية فاقبلوا من الله تعالى عافيته  
 وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم قال ان تركوني ما  
 تركتكم فاذا حدثتكم فخذوا عني فاما اهلك  
 الذين من قبلكم بكثرة مسايلهم وتخلافهم علي  
 انبيائهم وان الله سبحانه لما ارسل رسوله وانزل  
 عليه كتابه وامره بتبليغه الي الامة قال  
 صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى امركم بان شيئا  
 فامثلوهوا ونهاكم عن اشيا فاجتنبوها وسكت  
 لكم عن اشيا رحمة لكم منه فلا تنسوا عنها وذلك  
 كله علي معني الرفق بالخلق ونفي الحرج عنهم  
 الا ان يترك بالعبد نازلة فيجبذ يتعينا

ورواه محمد شواعن



عليه السؤال عنها ومن ثم كلف الصحابة رضوان الله عليهم  
عن ائثار الاسئلة عليه صلى الله عليه وسلم حتى كان  
يعجبهم ان تأتي الاعراب يسألونه فيجيبهم فيسألون  
ويعون ولاجل ذلك بالغ قوم فقالوا لا يجوز سؤال  
العلماء في نازلة الا بعد وقوعها وتمسك الظاهر به  
بحد الحديث لمذهبهم الفاسد من الاختصار علي  
ظواهر النصوص ورد القياس بأنواعه الثلاثة  
والالجبلي لان القياس في حكم بحث عنه وقد نهينا  
عن البحث كما سكت عنه ويرد بان سبب النهي ما  
كان وقع من بعض الصحابة لغتاً وامتحاناً له صلى  
الله عليه وسلم كما مر في شرح التاسع مبسوطاً فاختص  
النهي ببحث يودي الي محذور واما القياس فلا  
محذور فيه بوجه فكيف ينهي عنه علي ان ادلة  
جوازه بل وجوبه قطعية فلا تغارض مثل هذا  
الظني المحتمل وهذا الحديث من جوامع كلمة صلى الله  
عليه وسلم الموجزة البليغة بل قال بعضهم ليس في  
الاحاديث حديث واحد اجمع بافراد الاصول الدين

والجبلي

وهو

وفروعه منه اي لانه قسم فيه لحكام الله الي اربعة  
اقسام فرائض ومحارم وحدود ومسكوت عنه  
وذلك بجمع احكام الدين كلها ومن ثم قال ابن  
السمايني من عمل به فقد حاز الثواب وامن العقاب  
لان من ادي الفرائض واجتنب المحارم ووقض  
عند الحدود وترك البحث عما غاب عنه فقد  
استوفي اقسام الفضل واوفي حقوق الدين لان  
الشرايع لا تخرج عن الانواع المذكورة فيه اي لتضمنه  
جميع قواعد الشرع واحكامه وادابها اذ الحكم الشرعي  
اما مسكوت عنه او متكلم به وهو اتمام ما موربه  
وجوباً او ندباً او منهي عنه تحريماً او كراهة او  
مباحاً فالوجب حقه ان لا يضيع والحرام حقه  
ان لا يقارب والحدود وهي لزوم اجر الشرعية  
كحد الردة والزنا والسرقة والشرب حقها ان  
تقام علي اهلها من غير محاباة ولا عدوان وورد  
حد يقام في الارض خير من مطا اربعين صباحاً  
وقد نطقت الحدود علي المحارم فقط ومنه تلك



حدود الله فلا تقربوها وخبر الطبراني والبرزاني  
 اخذ بحذرهما اتقوا النار اتقوا الحد ود **الحديث**  
**الحادي والثلاثون عن ابي العباس** وقيل **ابي**  
 يحيى **سئل** وقيل **سعد بن سعد الساعدي**  
 الانصاري الخرجي المديني كان يوم موت النبي  
 صلى الله عليه وسلم ابن خمسة عشرة سنة ومات سنة  
 ثمان وثمانين وقيل الحادي وتسعين بالمدينة  
 وهو اخر من مات بها من الصحابة رضي الله عنهم  
 علي قول وقيل جابر كما مروا حصن سبعين امرأة  
 وشهد قضا النبي صلى الله عليه وسلم بين المتلاعنين  
 وكان اسمه خرنا فسماه النبي صلى الله عليه وسلم  
 سهلا **رضي الله عنه** يدين في علمه لان اباة صحابي  
 روي له مائة حديث وثمانية وثمانون اتقا  
 علي ثمانية وعشرين وانفرد البخاري باحادي عشر  
**قال** جاء رجل الي النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال **مرسل الله دليني علي عمل اذا عملته احبني**  
**الله ولحبتي الناس فقال** ارهد من الزهد

باب في الزهد  
 في الدنيا والآخرة



بيلغ  
 تبايلغ

بهم



بهم اوله وقد يفتح وهو لغة الاعراض عن الشيء  
 احتقار له من قولهم شي زهيد اي قليل وفي الخبر  
 انك لزهد وفي اخره فضل الناس مومن مزهد اي  
 قليل المال وزهيد الا كل قليله وشرعا اخذ قدر  
 الضرورة من الحلال المتيقن الحل فهو لخص من الورع  
 اذ هو ترك المشتبه وفيه ما اقوال اخر وهذا هو زهد  
 العارفين وهو المراد هنا واعلي منه زهد المقربين  
 وهو الزهد فيما سوي الله من دنيا وجنة وغيرها  
 اذ ليس لصاحب هذا الزهد مقصد الا الوصول  
 اليه تعالى والقرب منه ويندرج فيه كل مقصود  
 لغيرهم كل الصيد في جوف الفرا واما الزهد في  
 الحرام فواجب عام وفي المشتبه فتدوب عام  
 وقيل واجب كما مر ذلك مبسوطا بادلته مع بيان  
 الرد علي من اعتمد الوجوب **في الدنيا** اي باستنصار  
 جملتها واحتقار جميع شاتها لتصغير الله تعالى  
 لها وتخفيفها اياها وتخفيفها من عزورها في اي  
 كثيرة من كتابه العزيز نحو قل متاع الدنيا قليل

المراد بالماحة  
 لانها اوسع  
 من الضرورة

يقول  
 بسبب

الفرا حار الرمش



فلا تغرنكم الحياة الدنيا انما مثل الحياة الدنيا كما انزلنا  
 من السماء الى صراط مستقيم **اعلموا** انما الحياة الدنيا  
 لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال  
 والاولاد لان استصغارها واحتقارها كذا لك  
 يستلزم اهانتهما وترك ما لا فريضة فيه من لذاتها  
 والاعراض عن شهواتها وراحتها والاقتضار علي ادني  
 ما يقيم نفسه **للمقام** الا زايده ان ذب اخذه كاتخاذ  
 ثوب ثاب لنحو جمعة او عيد بقصد اظهار النعمة  
 لانه تعالى يجب ان تظهر اثر نعمته علي عبده كما  
 في الحديث او راحة ذب فعلها كنوم القيلولة  
 للاستعانة علي قيام الليل فالزاهد المستصغر  
 المحتقر للدنيا كما تقرر فلا يفرح بشي منها ولا يحزن  
 علي فقده ولا ياخذ منها الا ما يعينه علي طاعة  
 ربه او ما امر باخذه مع دوام الذكر والمراقبة  
 والتفكير في الآخرة وهذا ارفع احوال الزهاد من  
 وصل اليه انما هو في الدنيا بشخصه فقط واما  
 بحضاه فهو مع الله تعالى بالمراقبة والمشاهدة

اي برزخه  
 والسماعني لانها المقصودة  
 والسماعني لانها المقصودة  
 والسماعني لانها المقصودة

لا ينفك

لا ينفك عنه **واعلم** ان العلماء قسروا الدنيا  
 بالها ما حواه الليل والنهار واطلته السماء واقلتة  
 الارض واختلفوا في المزهود فيه منها فقيل الدنيا  
 والدرهم وقيل المطعم والمشرب والملبس والمنكح  
 والمسكن وقيل الحياة والوجه كما علم مما مر انه كل  
 لذة وشهوة ملازمة للنفس مما ذكر وغيره حتي  
 الكلام بين مستمعين له عالم يقصد به وجه  
 الله تعالى وفي حديث مرفوع خرجه الترمذي  
 وقال غريب وفي سنده من هو منكر الحديث  
 وابن ماجه الزهادة في الدنيا ليت بتحريم  
 الحلال ولا اضاعة المال ولكن الزهادة في الدنيا  
 ان لا يكون بما في يدك او ثقب مما في يد الله وان  
 يكون في ثواب المصيبة اذا انت اصبحت بصا  
 ارجب فيها لو انما بقيت لك ولا يعارض ما مر  
 في تفسير الزهد لان الترمذي قال انه غريب  
 وفي سنده من هو منكر الحديث ولان احمد رواه  
 موقوفا علي ابي مسلم الخولاني بزيادة وان يكون

اي الاوجه والاول

بمع تقسم منه

Copy



ما دحك وذامك في الحق سوا وهو الصحيح وقد  
اشتمل على تفسير الزهد في الدنيا ثلاثة امور كلها  
من اعمال القلب دون الجوارح ومن ثم كان ابو  
سليمان يقول لا يستشهد لاحد بالزهد لانه  
في القلب ومنشأ اول تلك الثلاثة من صحة  
اليقين وقوته فانه تعالى تكفل بارزاق  
عباده كما في آيات كثيرة من كتابه وفي حديث  
مرفوع من سره ان يكون اغني الناس فليكن  
بما في يد الله اوثق منه بما في يده وقال  
الفصيل اصل الزهد الرضي عن الله عز وجل والقنوع  
هو الزهد وهو الغنا من حقق اليقين وثق  
في مواده كلها بالله ورضي بتدبيره له والقطع  
عن التعلق بالمخلوقين رجا وخوفا ومنعه ذلك  
من طلب الدنيا بالاسباب المكدوهة ومن كان  
كذلك كان زاهدا في الدنيا حقيقة وكان من  
اغني الناس وان لم يكن له شيء من الدنيا ومنشأ  
ثانيهما من كمال اليقين ومن ثم روي ان من دعا به

اي فلا يطلع عليه الا الله

صلي الله عليه وسلم اللهم اقسم لنا من خشيتك  
ما نحول به بيننا وبين معصيتك ومن طاعتك  
ما تبلغنا به جنتك ومن اليقين ما لخزون به  
علينا مصائب الدنيا ومن كلام علي كرم الله وجهه  
من زهد في الدنيا هانت عليه المصايب ومنشأ  
ثالثها من سقوط منزلة المخلوقين من القلب  
وامتلاؤه من محبة الخالق وابتناء رضاه على  
رضا غيره وان لا يري لنفسه قدرا بوجه ومن  
ثم كان الزاهد حقيقه هو الزاهد في مدح نفسه  
ولعظيمها ولحد اقبل الزهد في الرياسة اشد  
منه في الذهب والفضة وقيل لبعض السلف  
من معه مال هو زاهد فقال نعم ان لم يفرح  
بزيادته ولم يحزن بنقصه وقال سفيان  
الثوري الزهد في الدنيا قصر لا مل ليس باكل  
الغليظ ولا يلبس العبا ومن دعا به الزهد  
زهدنا في الدنيا ووسع علينا منها ولا تزوها  
عنا فترغبنا فيها وقال احمد هو قصر لا مل



والأبواب مما في أيدي الناس لأن قصر يوجب محبة  
 لقاء الله بالخروج من الدنيا وهذا الخبايا الزهدي  
 والأعراض عنها وفي حديث مرسل يا رسول الله من  
 ازهد الناس فقال من لم ينس القبر واليلا وترك  
 أفضل زينة الدنيا وأثر ما يبقى علي ما يبقى ولم  
 يجد غدا من أيامه وعد نفسه من الموت وقد  
 قسم كثير من السلف الزهد إلى ثلاثة أقسام  
 زهد فرض وهو اتقا الشرك الأكبر ثم الأصغر وهو  
 أن لا يراي بشي من العمل قولا وفعل غير الله ثم  
 اتقا جميع المعاصي وعلي هذا الزاهد في الحرام  
 فقط قيل يسمى زاهدا وعليه الزهدي وبين عينية  
 وغيرهما وقيل لا يسماه إلا أن ضم إلى ذلك الزهد  
 بتوحيده الآخرين وهما ترك الشهوات رأسا  
 وفضول الحلال ومن ثم قال بعضهم لا زهد اليوم  
 لفقد المباح المحض وقد جمع أبو سليمان الداراني  
 أنواع الزهد كلها في كلمة واحدة فقال هو ترك  
 ما اشتغلك عن الله عز وجل وأعمال الدنيا

والثاني والثالث مندوبان  
 وهما ترك الشهوات رأسا  
 وترك فضول الحلال أهر

الوارد

الوارد في الخاب والسنة في الدنيا ليس راجعا  
 لزمانها وهو الليل والنهار فإن الله جعلها خلقا  
 لمن اراد أن يذكر أو اراد شكورا ولا مكانها وهو  
 الأرض لأن الله جعلها لنا محادا أولا إلى ما أودعه  
 الله فيها من الجمادات والحيوانات لأن ذلك  
 كله من لعمري علي عباده قال تعالى هو الذي خلق  
 لكم ما في الأرض جميعا وإنما هو راجع إلى الاشتغال  
 بما فيها عما خلقنا لأجله من عبادته تعالى قال  
 تعالى وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون  
 ثم من بني آدم من أنكر المعاد وهو لا م أهل التمتع  
 بالدنيا علي أن منهم من كان يامر بالزهد فيها  
 ويرى أن كثرتها يوجب الضر والغم ومن ثم قال  
 أصحابنا لا يكفي الخطيب عن الوصية بالتقوي  
 الا فتضا ر علي ذم الدنيا لأن ذمها معلوم لكل  
 أحد حتي لمنكري المعاد ولقيتهم لقرون  
 بالمعاد لكنهم منقسمون إلى ظالم لنفسه ومقتصد  
 وسائق بالحيرات فالاول وهم الأكثر وهم





الذين وقفوا مع زهرة الدنيا باخذها من غير  
وجعها واستعمالها في غير وجهها فصارت اكبر  
همهم وهولاهم اهل اللهو واللعب والزينة والتفاخر  
والتكاثر وكل هولاء لم يعرف المقصود منها ولا الخا  
منزل سفر يترود منها الي دار الاقامة وان من  
به مجلا والثاني اخذها من وجهها لكنه توسع  
في مباحاتها وتلذذ بشهواتها المباحة وهو وان  
يخاف عليها لكنه ينقص من درجاته في الآخرة  
بقدر توسعه في الدنيا وصح عن بن عمر لا يصيب  
احد من الدنيا شيئا الا نقص من درجاته في الآخرة  
عند الله وان كان عليه كرميا **وروي**  
الترمذي ان الله اذا احب عبدا حياه الدنيا كما  
يظل احدكم يحبي سقيمته لما والحاكم ان الله يحب  
عبده الدنيا وهو يحبه كما تحبون مريضكم الطعام  
والشراب تخافون عليه ومسلم الدنيا سجن الموت  
اي بالنسبة لما امامه من النعيم الآخروي المقيم  
وجنة الخاف اي بالنسبة لما امامه من العذاب

الايام

الايام الدائم المقيم والثالث هم الذين فهموا المراد  
من الدنيا وان الله سبحانه انما يسكن عباده فيها  
واظهار لهم لذاتها ونظرها ليلوهم ايجام احسن  
عملا كما نص على ذلك في رواية قال بعض السلف  
يعني هو زاهد في الدنيا ورغب في الآخرة ولما  
بين تعالى انه جعل ما على الارض زينة لخاصة  
ليلوهم ايجام احسن عملا بين انقطاع ذلك  
ونفاذه بقوله وانما الجاعلون ما عليها صعيدا  
جزرا فمن فهم ان هذا هو ما جعل هم الزود  
منها لدار القرار واكتفي من الدنيا بما يكتفي به  
المسافر في سفره كما كان صلى الله عليه وسلم يقول  
ما لي وللدنيا انما مثل ومثل الدنيا كراكب قال  
في ظل شجرة ثم راح وتركها ثم من اهل هذا القسم  
من اقتصر من الدنيا على سد رمقه فقط وهو  
حال كثيرين من الزهاد ومنهم من فسح لنفسه  
اجيافا في تناول بعض مباحاتها لتقوي النفس  
به وتندشط للعمل ومنه خبر احمد والسماي

اي ليظهر من هو زاهد  
وارغب في الدنيا من غيره  
اي لئلا يتركها



حبب الي من دنياكم النساء والطيب <sup>من الدنيا</sup> وخير لحد عن  
عائشة كان صلى الله عليه وسلم يحب النساء والطيب  
ولم يصب من الطعام وتناول الثموات المباحة  
بغض التقوي علي الطاعة يصيرها طاعات فلا  
يكون من الدنيا ومن ثم صح علي ما قاله الحاكم انه  
قال صلى الله عليه وسلم قال لغت الدار الدنيا لمن  
تزود منها لآخرته حتي يرضي ربه وييسر الدار  
لمن صدت به عن آخرته وقصرت به عن رضى ربه  
واذا قال العبد فبح الله الدنيا قالت الدنيا  
فبح الله اعصا ناربه ثم الحامل علي الزهد اشيا  
منها استحضار الآخرة ووقوفه بين يدي  
مولا فحينئذ يغلب شيطانه وهواه ويرى  
نفسه عن لذات الدنيا ولغيمها وشاهده  
ان حاربه رضي الله عنه لما قال للنبي صلى  
الله عليه وسلم اصبح مؤمنا حقا قال له ان لكل  
حق حقيقة فاحقيقة ايمانك قال عرفت  
اي صرقت نفسي عن الدنيا فاستوي عندي

جوها ومدرها وكاني عرش ربي باذرا وكاني  
انظر الي اهل الجنة في الجنة مذموم والي اهل  
النار في النار ليعذبون قال ابا حارثة عرفت  
فالزم ومثل هذا هو الذي يكون الدنيا سجنه  
كما قال صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة  
الكافر ومن ثم قال بعض ائمتنا لو اوصي لا عقل  
الناس صرف للزهد ابي لانه لا عقل منهم حيث  
اتروا الباطل علي الغاي ومنها استحضار ان  
لذاتها شاغلة للقلوب عن الله ومنقصة للدرجات  
وموجبة لطول الحبس والوقوف في ذلك  
الموقف العظيم للحساب والسؤال عن شكر لغيمها  
ومنها كثرة التعب والذل في تحصيلها وكثرة غنوها  
وسرعة تقلبها وفنايتها ومزاحمة الاراذل  
في طلبها وحقارها عند الله ومن ثم قال  
الفضيل لو ان الدنيا بحذاقها عرضت علي  
حلال لا احاسب عليها لتقدر لها كما يتقدر  
للحيفة ومنها استحضار الخطا وما فيها ملعونة



كما في الحديث الحسن الدنيا ملعونة ملعون ما فيها  
الا ذكر الله وما والاها او متعلما وفي رواية  
الاما ابني به وجه الله اي الحيا وما فيها بعد  
عن الله الا العلم النافع الدال على الله وعلي معرفته  
وطلب قرب به وذكر الله وما والاها مما يقرب اليه  
فهذا هو المقصود منها وقد حلف طوائف من  
الفقهاء والصوفية انما يوجد في بطون العبادات  
افضل مما يوجد في الجنة من النعيم لانه حظ  
العبد ومن ثم قال كثير من المفسرين في قوله  
نغالي من جاء بالحسنة فله خير منها ان الحسنة  
لا اله الا الله وليس شي خيرا منها ففيه تقديم  
وتأخير اي فله منها اي بسببها ولا جلتها خير  
والصواب اطلاق ما جاءت به النصوص ان  
الآخرة خير من الدنيا مطلقا لخبر الحاكم ما  
الدنيا في الآخرة الا كما اذا ادخل احدكم صبعه  
في ايم فما خرج منها فهو الدنيا فخذ انص بتفضيل  
الآخرة على الدنيا وما فيها من الاعمال **اذك**

الدنيا

الدنيا انما هو في العلم والعمل فالعلم يتضاعف  
في الآخرة بما لا نسبة لما في الدنيا اليه فان العلم  
اصل العلم بالله تعالى وصفاته وفي الآخرة  
ينكشف الخطا ويصير الحق عيانا والمعرفة بالله  
تغالي روية ومسا هرة والعمل اليه في القصد  
به اما اشتغال الجوارح بالطاعة وكدها  
بالعبادة وهذا مرفوع عن اهل الجنة واما  
اتصال القلوب بالله وتلاذذها بذكره وهذا  
حاصل اهل الجنة على كل الوجوه بل لا نسبة  
لما حصل لقلوبهم في الدنيا من القرب والانس الي  
ما يحصل لها في الجنة من المشاهدة عيانا والتمتع  
بسماع الكلام لا سيما في اوقات الصلوات في  
الدنيا والمقربون منهم يحصل لهم ذلك مرتين  
بكرة وعشيا وقت صلاة الصبح والعصر وهذا  
لما ذكره صلى الله عليه وسلم ان اهل الجنة يرون ربهم  
حضر عفته على المحافظة على صلاة العصر والصبح  
وكذلك لغيرهم الذكر وتلاوة القرآن لا ينقطع

الحج





عنهم ابدافيلهمون النسيج كما يلهون النفس  
ويقال لقارهم اقراء وارق فبان بذلك ان قوله  
من جاء بالحسنة فله خير منها علي ظاهره فان ثواب  
كلمة التوحيد في الدنيا ان يصل صاحبها الي قولها  
في الجنة علي ما يخصون به من تفاصيل العلم بالله  
واسمايه وصفاته وقربه ورويته ولذة ذكره  
وغير ذلك مما لا يمكن التعبير عنه ومنها استحضار  
ان نزلها موجب لرفع الدرجات وخلول  
الرضوان الا كبر منه تعالى في ذرا الكرامة ومن  
ثم قال صلى الله عليه وسلم يجبك بفتح اخم لانه  
لما كان مجزوما جوابا لازهد واريد اذ عامة  
سكنت باوه الاولي بنقل حركتها الي الساكن  
فيلحقا فاجتمع ساكنان فحرك الاول للتقايما  
بالفتح تخفيفا الله لانه تعالى يجب من اطاعه  
ومحبته مع محبة الدنيا مما لا يجتمع كما دلت  
عليه النصوص والتجربة والنواثر ومن ثم قال  
صلى الله عليه وسلم حب الدنيا راس كل خطية والله

لا يجز

لا يجب الخطايا ولا اهلها ولا لها هو ولعب والله  
لا يجبهما ولا ان القلب بيت الرب لا شريك له فلا  
يجب ان يشركه في بيته حب دنيا ولا غيره  
والخاص الانا نقطع بان محب الدنيا مبدفوض  
عند الله فالزاهد فيها محبوب له تعالى ومحبته  
الممنوعة هي اثارها لنيل الشهوات والذات  
لان ذلك يشتغل عن الله اما محبتها لفعل الخير  
والتقرب بها الي الله تعالى فهو محمود لخبر لعم  
الحال الصالح للرجل الصالح يصل به رحا ويصنع  
به معروفات في اثر اذا كان يوم القيامة جمع الله  
الذهب والفضة كالجبلين العظيمين ثم يقول  
هذا ما لنا عادا لبنا سعد به قوم وشقي به  
اخرين ثم المحبة لا ستخاله حقيقة لها عليه تعالى  
من الميل النفسي منه وهو واضح او البه لا لها  
ان فسرت بارادتنا في حادثة والحادث  
لا يتعلق بالقديم وان فسرت بما يتعلق بمستلذ  
محسوس فالتد تعالى منزله عن ذلك المراد بها

قوله ان القلب بيت الرب  
معناه اي بيت الايمان  
بالرب اه



في حقه تعالى غايتهما من ارادة الثواب فتكون  
 صفة ذات او بالاثابة فتكون صفة فعل  
 وفي حقا طاعة الله وتغليظنا اياه وموافقته  
 علي جميع مراداته مع رجا ان يثيبنا علي امتثال  
 امره واجتناب لنهييه وينعم علينا بنعمته  
 التي لا تحصى وان تغدوا نعمة الله لا تحصىها  
 ومن ثم قال صلي الله عليه وسلم احبوا الله لما يغدوكم  
 به من نعمه فلا تمنعوا غيره ولا محسن الا اياه  
 اذ هو الخالق للمحسن واحسانه فكان هو الحقيق  
 بالمحبة كما اشار لذلك صلي الله عليه وسلم بقوله  
 حببت القلوب علي حب من احسن اليها ومن محبة  
 تعالى محبة من احبه من خويي او ملك او ولي  
 ويأتى الاستاذ ابو القاسم القشيري قسميها  
 المذكورين بكلام نفيس حاصله انما منه  
 تعالى للعبد ارادته لا لغام مخصوص عليه  
 كما ان رحمته ارادته مطلقا لغام فالمحبة  
 اخص من الرحمة وهي اخص من الارادة فارادته

تعالى

تعالى وان كانت صفة واحدة الا انها تتفاوت  
 بحسب تفاوت منخلقاتها فعند تعلقها بالعقوبة  
 لتسمي غضبا ولعموم النعم رحمة وبخصوصها محبة  
 ومن العبد له تعالى حالة يجدها في قلبه تلطف  
 عن العبارة وقد تحمله تلك الحالة علي تغليظه  
 وايشار رضاه وقلة الصبر عنه مع الاستيناس  
 بدوام ذكره له بقلبه وليست ميلا ولا اختلاطا  
 كيف وحقيقة الصمدية مقدسة عن الحق  
 والاخاطة والمحج بوصف الاستهلاك في  
 المحبوب اولي منه بوصف الاختلاط وليس لها  
 وصف ولا حد اوضح ولا اقرب للفهم من لفظ  
 المحبة انتهى ولما نقل القرطبي هذا ذكر عنه  
 عن بعض ارباب القلوب انه لم يتناول محبة  
 العبد لله تعالى حيث فسرها بانها الميل الدائم  
 بالقلب اليه ثم قال فخولا قد صرحوا بان  
 محبة العبد لله تعالى ميل من العبد وثوقان  
 وحال يجدها من نفسه من نوع ما يجده من

او لا يمكن التمييز عنها



محبوباته المعتادة له وهو صحيح لأن النفوس  
مجبولة على الميل إلى الحسن والجمال والكمال  
فبقدر ما ينكشف من ذلك يكون الميل والتعلق  
حتى ربما يفضي إلى استيلاء ذلك المعنى عليه  
فلا يصبر عنه ولا يشتغل بغيره ثم ذلك الحسن أما  
محسوس كالصورة الجميلة المشتملة لنيل لذة  
جسمانية وهذا قضي الاستحالة في حقه تعالى  
وأما معنوي كمن انصف بالعلم والكرم والخلق  
الحسن فهذا تميل إليه النفوس الفاضلة والقلوب  
الكاملة ميلا عظيما فترتاح لذكره وتختلج  
أحواله وتتشوق لمشاهدتها وتلذذ لذلك لذة  
روحانية لا جسمانية كما يجد عند ذكر الأنبياء  
والعلماء والكرما من الميل واللذة والرقّة والانس  
وإن لم تعرف صورهم المحسوسة بل وإن عرفنا قبحها  
ولا ينكر ذلك إلا أهله ومكابر ويتضاعف ذلك  
الميل بوصول بر وأحسان من المنصف بذلك  
الجمال المعنوي إلى أن يستغرق فيه ويذهل عن

جميع

جميع اشتغاله وأحواله وإذا كان هذا في حق  
من جماله وكماله مشوب بالنقص ومعرض للزوال  
كان من لا يشأب ذلك منه بنقص ولا يعرض  
لذوال مع النعامة الذي لا يحصي ولي بذلك  
الميل وأحق بذلك الحب وليس ذلك إلا له تعالى  
وحده ثم من خصه بالكمال لمطابق علي سائر خلقه  
وهو محمد صلى الله عليه وسلم فمن تحقق ذلك كان  
الله ورسوله أحب إليه مما سواهما فتأهب للتقايما  
وانتصف بما يرصيهما وجانب ما يسخي طهما فاقبل  
عليهما وأعرض عما سواهما إلا باذنهما انتهى ما خلاصا  
قال غيره <sup>في القشور</sup> هذا كلام لا يرد منه منصف ولا ينكره  
المنصف **وأزهد فيما عند الناس بحبك** بفتح  
آخره تظير ما مر **الناس** أي لأن قلوب غالبهم  
مجبولة مطبوعة على حب الدنيا ومن نازع انسا  
في محبوبه كرهه وقلاه ومن لم يعارضه فيه  
أحبه وأصفاه ومن ثم قال **الأمم الشافعي**  
**رضي الله عنه** .

نا





ومن يامن الدنيا فاني طعتها. وسبق اليها عذبا وعذابا.  
 فاجي الاجيفة مستجيبة. عليها كلاب هم من اجتذبا.  
 فان تجتنبها كنت سلا لاهلها. وان تجتذبا نازعتك كلابها.  
 قال بعضهم ولا يبعد عندي ان الزاهد في  
 الدنيا يجبه الالنس ولجن اخذ العموم لفظ الناس  
 اذا كان يطلق لغة علي لالنس ولجن واخرج  
 الطبراني وغيره خير ازهد فيما في ايدي الناس  
 تكن غنيا وقال الحسن لا يزال الرجل كثر ما علي الناس  
 ما لم يقطع فيما في ايديهم فحينئذ ليس تخفون  
 به ويكرهون حديثه ويبغضونه وقال  
 ايوب السخنياني لا ينيل الرجل حتي يعف عما  
 في ايدي الناس ويتجاوز عما يكون منهم وكان  
 عمر يقول في خطبته ان الطمع فقر وان الياس  
 غنا وسال ابن سلام كعبا بحضرة عمر رضي الله  
 عنهم ما يذهب العلم من قلوب العلماء بعد ان  
 حفظوه وعقلوه قال يذهب العلم ونشرو النفس  
 ونطلب الحاجات الي الناس قال صدقت وقد

بلغ  
نقابة

تلازم



تكاثرت الاحاديث بالاستعفاف عن مسألة الناس  
 اذ سألهم ما بايد بهم كرهوه وبغضوه لان المال  
 محبوب لنفوسهم بل لا احب اليها منهم ومن طلب  
 محبوبك منك كرهته واما من زهد فيما بايد بهم  
 فانهم يحبونه ويكرهونه ويسودونه كما قال عربي  
 لاهل البصر من سيدكم قالوا الحسن قال بما ساءكم  
 قالوا احتاج الناس الي علمه واستغني هو عن دنياهم  
 فقال ما احسن هذا **حديث رواه ابو عبد الله محمد**  
**ابن يزيد ابن ماجه** القزويني صاحب السنن ولد  
 سنة تسع ومائتين ومات سنة ثلاث وسبعين  
 ومائتين واعترض تحسينه رواه ابن ماجه  
 بان في سندها من قال احمد فيه انه منكر الحديث  
 ليس بثقة وبين معين ليس حديثه بشي والبخاري  
 وابوزرعة منكر الحديث وابوخاتم متروك  
 ضعيف وابن عدي وغيره وضاع واي حبان  
 في الضعفاء كان ينفرد عن الثقات بالموضوعات  
 لا يحل الاحتجاج بخبره ويجاب بان ابن حبان

ري



ذكر في كتاب الثقات ولو سلم انه ضعيف فهو لم  
ينفرح به بل رواه اخرون غيره فالتحسين انما جا  
من ذلك وان قيل ان هؤلاء كلهم ضعفا اذ غاية  
الامر انه حسن لغيره لا لذاته وكلامه مما يحتاج به  
بل بعض روايته هو لا وثقه كثيرون من الحفاظ  
**وغيره** كالعقيلي وابن عدي وابن ابي حاتم والخطيب  
**باسانيد حسنة** لغيرها لا لذاتها بالنظر لما قررته  
وهو واحد الاحاديث الاربعة التي عليها مدار الاسلام  
وقد مررت وفي رواية مرسلة ان رجلا قال  
يا رسول الله ذلني علي عمل يحبني الله عليه وحبيني  
الناس فقال اما العمل الذي يحبك الله فالزهد  
في الدنيا واما العمل الذي يحبك الناس عليه فانظر  
هذا الخطا فما بنده اليهم اي لا تأخذ كناية  
عن ترك ما لهم جملة وخرجها من ابي الدنيا ايضا  
وقد تضمن الحديث الحث علي التقليل من الدنيا  
والايات المشيرة الي ذلك وطلب التقليل منها  
كثيرة جدا ومن ثم ورد انه صلى الله عليه وسلم قال

كن

كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبل وروي  
مرفوعا وموقوفا متصلا ومرسلا حب الدنيا راس  
كل خطيئة وفي المسند وصحيح بن حبان انه صلى  
الله عليه وسلم قال من أحب دنياه أضرب آخرته ومن  
أحب آخرته أضرب دنياه فانثروا ما يبقى علي ما يغني  
وقد ذم تعالى من يحب الدنيا ويوترها علي الاخر  
بقوله كلاب يحبون العاجلة ويذرون الآخرة  
ويحبون المال حبا جما وانه لحب الخيراتي المال  
لشد يد وذم محبتها مستلزم لمدمر بغضها  
ونقل غير واحد من الشراح عن الاربعة الود  
زاد بعض محققهم قوله الموضوع خير ارفع  
فيما عند الله يحبك الله وازهد فيما في ايدي  
الناس يحبك الناس ان الزاهد في الدنيا يريح  
قلبه ويدنه في الدنيا والآخرة والراغب في  
الدنيا ينجب قلبه ويدنه في الدنيا والآخرة ليحب  
اقوام يوم القيامة لهم حسنات كمثل الجبال  
فيومرهم الي النار فتقبل برسول الله كانوا يصلون

عانية

من  
الرد عانيه نسبه  
الي الردع والزجر



قال كانوا يصومون ويصومون وياخذون وهذا  
 من الليل لكنهم كانوا اذا لاح لهم شي من الدنيا  
 وثبوا عليه ونقل بعضهم خبرا بها الناس اتقوا الله  
 حق تقائه واسعوا في مرضاته وايقنوا من الدنيا  
 بالفتن ومن الآخرة باليقين واعملوا لما بعد الموت  
 فكانكم بالدنيا ولم تكن وبالآخرة ولم تنزل ان  
 من في الدنيا ضيف وما فيها عارية وان الضيف  
 من محل والعارية مردودة والدنيا عرض حاضر  
 يا كل منها البر والفاجر والدنيا مبخضة لا وليا  
 الله محبة لاهلها فمن شاركهم في محبهم اغضوه  
 وخبر احمد والترمذي وابن ماجة من كانت  
 الآخرة هم جمع الله شمله وجعل غناه في قلبه  
 واتته الدنيا وهي راغمة ومن كانت الدنيا هم  
 شئت الله شمله وجعل فقره بين عينيه ولم  
 يات من الدنيا الا ما قدر له وروي  
 الترمذي لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح  
 بعوضة ما سقى كافرا منها شربة ماء واعلم

ان من اهل الزهد في الدنيا من يحصل له بعض  
 فضولها فيمسكها ليتقرب بها الى الله تعالى  
 ومن ثم قال ابو سليمان كان عثمان وعبد الرحمن  
 ابن عوف رضي الله عنهما خزانتيين من خزائين  
 الله في رصه يتفقان في طاعته وكانا  
 معاملة لهما لله يتقاولهما وعلوهما ومنهم من لا  
 يمكنه اختيار او مع مجاهدة للنفس وفضل  
 ابن السماك والجنيدي الاول لتحقيق لغيبه  
 بمعام السخا والزهد وبن عطاء الثاني لان له  
 عملا ومجاهدة ومنهم من لا يحصل له شيء من  
 الفضول وهو زاهد في تحصيله مع القدرة  
 او بدولها والاول افضل ولهذا قال كثير من  
 السلف ان عمر بن عبد العزيز كان زهدا من  
 اولى واخلف العلماء ايما افضل طلبها لفعل  
 الخير وتركها فزحمت طائفة الاول وطائفة  
 الثاني الحديث الثاني  
والثلاثون عن ابي سعيد سعد وقيل سنان

الحديث الثاني والثلاثون



ابن مالك بن سنان الانصاري الخزرجي الحذري  
بالدال المهملة رضي الله عنه يندبني عنهما لان  
اباه كان صحابيا ايضا من شهد احدى وكان ابوا  
سعيد هذا من نجى الانصار وفضلهم ومن  
حفاظ الصحابة وعلماءهم حفظ عن النبي صلى  
الله عليه وسلم سنة كثيرة **روى** له الف ومائة  
وسبعون حديثا اتفقوا منها على ستة واربعين  
وانفرد البخاري بستة عشر ومسلم باثنين وخمسين  
**وروى** عنه جماعة من الصحابة والتابعين  
توفي بالمدينة سنة اربع وسبعين وقيل ثلاث  
وقيل اربع وتسعين **ان رسول الله صلى الله عليه**  
**وسلم قال لا ضرر ولا ضرار** بكسر اوله من ضره  
وضاره بمعني وهو خلاف النفع كما قاله  
الجوهري فالجرح بينهما هنا للتاكيد والمشهور  
ان بينهما فرقا قيل الاول الحاق مفسدة بالغير  
مطلقا والثاني الحاق مفسدة للغير علي وجه  
المقابلة اي كل منهما يقصد ضرر صاحبه من غير



جحة الاعتداء بالمثل والانتصار بالحق وقال  
ابن حبيب الضر عند اهل العربية الاسم والضرار  
الفعل ومعني الاول لا تدخل علي اخيك ضررا لم  
يدخله علي نفسه ومعني الثاني لا يضار احد  
ياحد وهذا قريب مما قبله وقيل المعني ان الضر  
نفسه منتف في الشرع وادخاله بغير حق كذلك  
وقيل الضر ان يدخل علي غيره ضررا بما ينتفع هو  
به والضرار ان يدخل علي غيره ضررا بما لا منفعة  
له به كن منع مالا يضره وينضر به الممنوع  
ورجح هذا طائفة منهم ابن عبد البر وابن الصلاح  
وقيل الاول مالك فيه منفعة وعلي جارك  
فيه مضرة والثاني مالا منفعة فيه وعلي جارك  
فيه مضرة وهو مجرم تخكم بلاد ليل وان قال  
غير واحد ان هذا وجد حسن المعني في الحديث  
وفي رواية ولا ضرر من اضر به اضرارا اذ الحق  
به ضررا وقال ابن الصلاح وهي علي السنة كثيرة  
من الفقهاء والمحدثين ولا صحة لطا ولذا انكرها



أخرون والنصر لها بعضهم بالخاجات في بعض  
روايات ابن ماجة والدارقطني وفي بعض نسخ  
الموطا قال وقد أثبتنا بعضهم وقال يقال ضرر  
وأمر معني وخبر لا محذوف أي في ديننا أو شريعنا  
وظاهر الحديث تحريم سائر أنواع الضرر إلا لدليل  
لأن النكرة في سياق النفي تعم إلا في نحو لا رجل في الدار  
بالرفع لأنك تقول بل رجلان ولا تقول ذلك  
مع الفتح والأي في سلب الحكم عن العموم نحو ما كل عدد  
زوج أي ليست الكلية صادقة فهو سلب النفي  
عن العموم ردا على من قال كل عدد زوج لا حكم على  
السلب بالعموم واللام يكن زوج وهو ياتل فيه  
حذف ثاني أيضا إذا صله بالحق والحق أو لا  
فعل ضررا وضررا يأخذ في ديننا أي لا حقوق  
له شرعا إلا الموجب خاص بمخصص وقيدنا النفي  
بالشرع لأنه بحكم القدر الإلهي لا ينتفي واستثنى  
ما ذكره لأن الحدود والعقوبات ضرر وهو مشروع  
إجماعا وإنما انتفي الضرر فيما عدا ما استثنى لقوله

نقالي

نقالي يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر يريد  
الله أن يخفف عنكم وما جعل عليكم في الدين من  
حرج وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح  
لعبت بالحقيقة السمحة السهلة ونحو ذلك من  
النصوص المصروفة بوضع الدين على تحصيل النفع  
والمصلحة فلم يكن الضرر والضرر منقيا شرعا  
لزم وقوع الخلف في الأخبار الشرعية المذكورة  
وهو محال وأيضا فقد صرح حرم الله من المومن  
دمه وماله وعرضه وأن لا يظن به إلا خيرا أو  
قد صرح أيضا أن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام  
عليكم بعض على بعض وكل ما جاء في تحريم الظلم  
من الآيات والأحاديث دليل على تحريم الضرر  
لأنه نوع من الظلم فعلم أن معني الحديث ما مر  
من نفي سائر أنواع الضرر والمفاسد شرعا إلا ما  
خصه الدليل وأن المصالح نراعي اثباتا والمفاسد  
نراعي نفيًا لأن الضرر هو المفسدة فإذا انقأها  
الشرع لزم اثبات النفع الذي هو المصلحة لأنها



تقيضان لا واسطة بينهما وهذا مبني على قاعدة  
اصولية وهي ان افعال الله تعالى هل تغل فصيل  
نعم لان فعلا لا علة له بحيث والله منزله عنه  
ولان القرآن مملوء من تغليل افعاله نحو لنعموا  
عدد السنين والحساب وقيل لا لان كل من فعل  
فعلا لعله كان مستكملها ما لم يكن له قبلها  
فيكون ناقصا بذاته كما لا بغيره والنقص  
على الله تعالى محال ورد بمنع الكلية وان ذلك  
لا يلزم الا في حق المخلوقين والتحقيق ان  
افعاله تعالى معللة بحكم غايتها لتعود لنفع  
المكلفين وكما لا لنفع الله تعالى وكما له  
لا استغنايه بذاته عما سواه فتلك العلة حكم  
توضيحية لا فعالة لا اغراض باعثة عليها لانه  
تعالى منزله عن ان يبعثه شيء على شيء وعلم ايضا  
انه لو ورد دليل خاص لضرر خاص خصص به هذا  
العموم على القاعدة الاصولية من تقديم الخاص  
على العام ولا نظر حينئذ في رعاية المصالح لان

الشارع

الشارع ادري بذلك من غيره في العبادات والعبادات  
والمعاملات ولبعض الشرائع هذا تفصيل في ذلك  
بكلام طويل يمل خارج عن المقصود فلذا اعرضت عنه  
وان كان فيه انظار شتي ينبغي التقطن لها ثم  
رعاية المصالح انما هي تفضل منه تعالى على خلقه من  
غير وجوب عليه خلافا للمعتزلة لانه يتصرف  
فيهم بالملك فلم يجب لهم عليه شيء واحتجاجهم  
اهي المعتزلة بانه تعالى كلهم فوجب رعاية  
مصالحهم والا كان من التكليف بما لا يطاق مبني  
على مذهبهم الباطل ايضا من اعتبار تخيير العقل  
وتبجحه ووقع تردد في ان الشارع حيث راعي  
مصالح الخلق هل راعي مطلقها في جميع محالها او  
اوسطها في ذلك او مطلقها في بعض واحكامها في  
بعض واوسطها في بعض نظرا في كل محل لما يصلحهم  
ويستخيم به حالهم قيل والاقسام كلها ممكنة واشبهها  
الاخير ودليل رعاية الخلق انهم في القضاة  
حياة فاقطعوا ايديهم وذلك كغير بل ما من آية الا



وهي مشتملة على مصالحة أو مصالح والسنّة نحو لا يبيع  
حاضر لباد ولا تنكح المرأة على عمتها ولا خالتها انكم اذا  
فعلتم ذلك قطعتم ارحامكم والاجماع الامن لا يعتقد  
به من الظاهرية على تعليل الاحكام بالمصالح ورد  
المفاسد واشدهم في ذلك الامام مالك رضي الله  
عنه وعنه حيث قال بالمصالح المرسلة وفي الحقيقة  
لم يختص بأهل الجميع قائلون بغيره قال  
أكثر منهم وجا في القرآن والسنّة النبي عن المضارة  
في صور خاصة منها في الوصية ومن ثم اخرج الترمذي  
وغيره ان العبد يعمل بطاعة الله ستين سنة  
ثم يحضر الموت فيضار في الوصية فيدخل النار  
تلي تلك حدود الله اي قوله ومن يعص الله ورسوله  
وينفذ حدوده يدخله نارا خالدا فيها اي فالمضارة  
فيها باطلة وان لم يقصد ها ومنها الرجعة قال  
نعاي ولا تنسكوهن ضارا ومن ثم ذهب الامام  
مالك الي ان من رجع ثم طلق قبل الوطى ستاقت  
العدة الا اذا قصد مضارها بتطويل العدة فتبني

وقال

وقال الاكثرون تبني مطلقا ومنها الايلا واحكام  
مبسوطة في الفروع ومنها الرضاع قال نعاي  
لا تضار والدة بولدها ولا مولود له بولده وسایل  
الضرر في الاحكام كثيرة جدا تنبيه  
اختلفوا في قوله صلى الله عليه وسلم في الخبر الصحيح  
لا يمنع احدكم جاره ان يضع خشبة في جداره  
فاباح جماعة منهم الامام الشافعي في القديم  
للجار ان يضع جذوعه على جدار جاره كرها  
عليه لهذا الحديث وقال الامام الشافعي في الجديد  
ليس له ذلك الحديث لا ضرر ولا ضرار مع حديث  
لا يجز مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس وحديث  
واموالكم عليكم حرام فان قال  
هذا بشكل علي ما قدمته من تخصيص عموم لا ضرر  
بما مر فلم لا يخص بخبر لا يمنع احدكم جاره لانه  
خاص قلت كان القياس ذلك لو سلم مما  
اشتغل عليه من احتمال ان الضرر في جداره راجع  
للجار اي لا يمنع احدكم جاره ان يضع خشبة



في جدار نفسه ومع هذا الاحتمال لا يقوي علي  
التخصيص فاخذنا بعموم الضرر ولا يحل مال  
امري مسلم وغيره مما لا ينافي منه وخبر الضرر  
ولا ضرار وللرجل وضع خشبة في جدار جاره ضعيف  
ففيه جابر الجعفي فقد ذمه ابن عبيدة وحكي  
من سوء مذهبه ما يستقطر روايته وثبته علي  
ذلك اصحابه ابن معين وعلي ابن المديني وغيرهما  
ولم يقتدوا باستنفا الثوري وشعبه عليه لعدم  
اختلاف النظار المجتهدين في تصرف الانسان  
في ملكه بما يضر جاره كفتح كوة وتعلية بناء مشرف  
وغيرهما فاجابه الامام الشافعي ان اضر بالمالك  
ومنع ان اضر بالملك والفرق ان الاول يجتمل  
عادة ويمكن الاحتراز عنه بجعل سائر لعباله  
يمنعهم من النظر بخلاف الثاني ومنع ما غير الامام  
الشافعي اخذ بالعموم حديث الضرر ويؤيد ما ذهب  
اليه الامام الشافعي القاعدة الاصولية انه يستنبط  
من النص معني يخصصه ويؤيده ايضا اتفاقنا علي

جواز صور من الضرر كوضع الات البناء بالشارع  
ومن العماراة وكيفية تراب او جص عند  
الابواب فان هذا مما لا غني عنه مع قلته وظاهر  
حديث الضرر ولا ضررا منتاع الضرر ولو لم يضر  
لكن يخص من ذلك الصابيل ونحوه من يجوز دفعه  
ولو بقتله ومن ثم كانت حديث اذ الامانة الي من  
ايتمنك ولا تخن من خانك محمول عند اهل العلم  
علي ان معناه لا تخن من خانك بعد ان انتصرت  
منه في خيانتته لكن اذ من عاقب بمثل ما عوقب  
به واخذ حقه ليس بخائن وانما الخائن من اخذ  
ما ليس له او اكثر مما له ومن ثم اجاز الامام الشافعي  
رضي الله عنه لدائس ظفر بمال مدينه ان ياخذ  
منه قدر حقه بشرطه وان ادي الي كسر باب  
او ثقب جدار ولا تنظر الي ما فيه من الضرر لان  
المدين يخرج منه حقه وحقه ويؤيده انه صلي  
الله عليه وسلم اذن لهند زوجة ابي سفيان رضي  
الله عنهما لما شكت اليه صلي الله عليه وسلم انه يمسك



والله لا ينفقها وولدها ما يكفيهما مع يساره بان  
 نأخذ من ماله ما يكفيها وولدها بالمعروف والحاصل  
 انه ليس لاحد ان يضر غيره وان اضر به قيل الا ان  
 كان علي وجه الانتصار منه بمثل ما اعتدي به  
 عليه علي الوجه الشرعي فانه حينئذ ليس اعتداء ولا  
 ظلما ولا ضررا **حدث حسن رواه بن ماجة**  
 من حديث ابن عباس وعبد الله بن الصامت رضي  
 الله عنهما وفي اسنادهما ضعف وانقطاع **والدار**  
**قطني** من طريق ضعيفة عن ابن عباس واخري  
 كذلك عن عابث بن راضي الله عنهما واخري عن ابي  
 هريرة لكن مع شك فيهما **وغيرهما** كالحاكم في  
 المستدرک وقال صحيح علي شرط مسلم والبيهقي من  
 حديث ابي سعيد والطبراني مرسلان ابن عبد  
 البر من طريق كثير من عبد الله وكثير هذا ابصاح  
 حديثه الترمذي ويقول البخاري في بعض حديثه  
 هو اصح حديث في الباب وحسن حديثه الخراي  
 وقال هو خير من اسيل ابن المسيب وكذلك حسنه

ابن ابي عاصم **مسند** وهو المتصل الذي لم يحذف  
 من اسناده احد **ورواه** الامام الاظم ابو عبد الله  
**مالك** بن انس الاصبجي وقد اوردت ترجمته  
 بالتأليف ولد سنة ثلاث وتسعين ومات  
 في ربيع الاول سنة تسع وسبعين وما يحد  
**في الموطأ مرسل عن عمر بن يحيى عن ابيه عن**  
**النبي صلى الله عليه وسلم** فاستقطابا سعيد الخدري  
 قال ابن عبد البر لم يختلف عن مالك في رساله  
 ولا يسند من وجه صحيح اي عنه لا مطلقا لما مر  
 عن الحاكم ولما يأتي فعلم ان المرسل ما حذف من  
 اسناده الصحابي وهذا عند المحذرين واما عند  
 الاصوليين فهو ما حذف منه اي راو كان **وله**  
**طرق** ضعيفة لكنه **يقوي بعضها ببعض** كما  
 صرح به ابن الصلاح حيث قال اسناده الدارقطني  
 من وجوه متصلة وقال حديث حسن وقال  
 مرة اسناده من وجوه ومجموعها يقويه ويحسنه  
 وقد نقله جواهر اهل العلم واحتجوا به فقد قال



ابوداود الفقيه يدور على خمسة احاديث وعد  
 هذا منها فهو عنده غير ضعيف انتهى ما خلاصا  
 ومن اسند له احمد وقال قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم لا ضرر ولا ضرار وقال البيهقي في بعض  
 احاديث كثير السابق اذا انضمت الي غيرها من التي  
 فيها ضعف قوي وبذلك علم انه حسن لغيره  
 لان ما في بعض طرقه من الدين بخبر لغيره ويقوي  
 فهو مرجح وعاضدا للحديث الدين او الضعيف  
 من جهة الضبط قد يقوي بالشواهد المتصلة  
 حتي يبلغ درجة ما يجب العمل به كالمجهول اذا وجد  
 مزيكا صار عدلا تقبل شهادته وروايته ثم ذلك  
 الشاهد قد يكون قرانا كان بضعف الحديث  
 فيوافقه ظاهرا بآية او عموم فيقوي بها ويتعاضدان  
 على صبر ورتبهما دليلا وقد يكون سنة عن راوي  
 ذلك الحديث او غيره ومن الامثال ضعيفان  
 يغلبان قويا فكذلك الاسانيد اللينة اذا  
 اجتمعت حصل منها اسناد قوي كما قال الامام الشافعي

رضي

رضي الله عنه في قلوبنا نجسبين اذا انضمت  
 احديهما الي الاخرى صار ظاهرين وكذلك  
 نظاير واما نضعيف ابن حزم له وقوله فيه انه  
 واه فمردود عليه لما علمت من مخالفتها لاصطلاح  
 ائمة الحديث واحتجاج العلماء به وجاني بعض  
 طرقه المسندة من طريق عمرو بن يحيى بعد لاضر  
 ولا ضرار من صار ضارا لله به ومن شاق شاق الله  
 عليه وفي رواية من صار ضرا لله ومن شاق شاق  
 الله عليه وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم لعن من  
 صار مسلما او ما كرم وفي اخري عن ابي بكر رضي  
 الله عنه وكرم وجهه ملعون من صار مؤمنا او  
 مكره قال ابن عبد البر وسندها وان ضروف  
 لكنه بخلاف عقوبة ما جافيه فانه موافق للقواعد  
 وبعد ان تقرر هذا الحديث والكلام عليه فليست كل  
 علي ما اخذه بيمينته منه وهو القاعدة المشهورة  
 ان الضرير لا وينبني عليها كثير من ابواب الفقه  
 كالرد بالعيب وجميع انواع الخيارات من اخلاف الوصف



المشروط والنزير وفلاس المشتري وغير ذلك والحج  
بأنواعه والشفعة لأنها شرعت لدفع ضرر القسمة  
والقصاص والمحدود والكفارات وضمان المتلف  
ونصب الأمانة والقضاة ودفع الصايل وقتال  
المشركين والبلغاة وفسخ النكاح بالعيوب والأعسار  
والقسمة وما يندرج في سلمها قول الإمام الشافعي  
رضي الله عنه إذا ضاق الأمر اتسع وقد يجاب  
بما فيها إذا فقدت المرأة وليها في السفر فولت  
أمرها رجل لا يزوجها وفي أنه هل يجوز الوضوء من  
أواني الخرف المعمولة بالسر جين وفيما إذا جلس  
الذباب على غايط ثم وقع على الثوب وهل عكسها  
وهو إذا اتسع الأمر ضاق لكثير العمل في الصلاة  
فأنه لما لم يجز إليه سماع به بخلاف قليله فإنه  
لما اضطر إليه سوح به ويتعلق بقاعدة أن الضرر  
يزال قواعد الأولي الضرورات تبيح المحظورات  
بشرط عدم نقضها عنها ومن ثم جاز أكل الميتة المضطر  
وإساقه القطة بالخر وغب خيط لحياطة جرح



بلغ  
مقابل

محرم

محرم والتلف بكلمة الكفر وتلاف المال لا كراه  
ودفع الصايل وإن أدى إلى قتله ولو عم الحرام قطرا  
بحيث لم يوجد فيه حلا لا فادرا جازا استدعاه ما يحتاج  
له وإن زاد على قدر الضرورة ولا يرتقي إلى التبسط  
وأكل الحمل إذا قال ابن عبد السلام ومحل حيث توقع  
معرفة صاحب المال والأكل فياء للمصالح لأن من  
جملة أموال بيت المال ما جعل ما لكه وخرج بنقض  
عنهما ميتة النبي فإنه لا يجل مضطرا لهما لأن  
حرمة أعظم في نظر الشرع من مهجة المضطر  
والزنا والقتل فانما لا يباحان بالأكراه لأن  
مفسدتهم تقابل حفظ مهجة المكره أو تزيد عليها  
الثانية ما أبيع للضرورة يقدر بقدرها كالمضطر  
لا يأكل من الميتة إلا بقدر سد الرمق ومن أمكنه  
الصد عن خاطب بالتعريض لعيبه لا يجوز له التضرع  
به ولخذ نبات الحرم يباح أخذه للعلف لا البيعه  
من يعلف به ويجب على امرأة قصدت أن لا  
تكشف عن ذراعيها إلا ما لا بد منه مما يتوقف



Copy



القصد عليه وبياح تعدد الجمعة لعسر الاجتماع  
 بمحل واحد فانه اندفع بجمعين فلم تجز ثالثة  
 كما صرح به الامام وجزم به السبكي والاسنوي  
 وبياح اقتنا الكلب للصيد لكن لا يجوزنا قتنا  
 زيادة علي القدر الذي يصاد به وخرج علي هذا  
 الاصل نحو العرايا فالها ابيحت للفقراء ثم جازت  
 للاغنيا والخلع رخص فيه مع الزوجة ثم جازع  
 الاجنبي **فأبطل** المراتب خمسة ضرورة وهي  
 بلوغه حدان لم يتناوله الممنوع حصل له ضرر يبيح  
 التيمم وهي تبيح تناول الحرام وحاجة وهي ما  
 فيه مجرد جحد ومشفقة ولا تبيح الحرام ومنفعة  
 كشهوة خبز البر وزينة كشهوة الخوي وفضول  
 وهو التوسع باكل الحرام والشبهة الثالثة الضرر  
 لا يزال بالضرر قال ابن السبكي وهي مقيدة لقاعدة  
 الضرر يزال اي يزال ولكن لا بضر والا لما صدق  
 الضرر يزال ومن فرعا عدم لزوم الشريك بالعمارة  
 علي الجديد وعدم اجبار الجار علي وضع الجذوع وعدم

اجبار السيد علي انكاح قنة ولا ياكل مضطر طعام  
 مضطر اخر ولو مال حايطه الشارع او ملك غيره  
 لم يلزمه اصلاحه ولو سقطت جرة ولم تدفع عنه  
 لم يلزمه اصلاحه ولو سقطت جرة ولم تدفع عنه  
 الا بكسرها كسرت وضمها ولو وقع دينار بحبرة  
 ولم يخرج الا بكسرها كسرت وعلي صاحبه الارش ما لم  
 يقع بفعل صاحبه ولو ادخلت بهيمة راسها في قدر  
 ولم تخرج الا بكسرها فتكسر لغير الماكولة وعلي  
 صاحب البهيمة ان كان معها الارش لتفريطه  
 ما لم يكن بتفريط صاحب القدر وفي ذبح الماكولة  
 وجهان ولو سقط علي جرح ان استقر قتله  
 وان التقل قتل غيره فقبل يستقر لان الضرر  
 لا يزال بالضرر وقيل بتخيرو قال الامام لاحكم  
 ولو تعذر الوحي الا بالافضا امتنع ويستثنى  
 من ذلك ما لو كان احدهما اعظم ضررا ولهذا شرعت  
 الحدود ودفع الصايل والفسخ بالعيب والاجبار  
 علي قضا الدين ولخذ المضطر طعام غير المضطر



وقتاله عليه وقطع شجر غير حصلت في هواداره  
 وشق بطن ميت بلع مالا او كان يبطنها ولد نرجي  
 حياته ورمي كفارتها سوا باسري والا نتقال  
 من نار محلكة الي ما مفرق راه اهون من الصبر  
 علي لفحاتها الرابعة اذا تعارض مفسدات  
 روي اعظمها ضررا بارنكاب اخفها الخامسة  
 وهي نظيرة التي قبلها درء المفسد مقدم علي  
 جلب المصالح ومرا الكلام عليها مبسوطا في شرح  
 التاسع السادة سنة الحاجة العامة او الخاصة  
 تنزل منزلة الضرورة فمن الاولي جواز نحو الاجارة  
 مع ان المنافع معدومة والجمالة مع ما فيها من بيع الدين  
 بالدين وضمان الدرك مع عدم دين يضمن والثاني  
 كالنصيب بضبة فضة كبيرة لحاجة كاصلاح  
 محل كسر وشدة وتوثق ولا يعتبر العجز عن غير  
 الفضة لانه يبيع اصل التقدين وكالاكل من الغنمة  
 بدار الحرب يجوز الحاجة وان كان معه طعام

لنفسه

لنفسه الحديث الثالث  
 والثلاثون عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال لو حرف امتناع  
 الامتناع اي يقتضي امتناع الجواب لا امتناع  
 الشرط كما عليه جمهور النخاة او لما كان سيقف  
 لوقوع غيره كما دل عليه كلام امامهم سيدي  
 وعليه فلا اشكال لان دعوي رجال اموال قوم  
 كان سيقف لو وقع اعطا الناس بدعا ويم وكذا  
 لا اشكال علي الاول ايضا وان وقع دعوي بعض  
 الناس مال بعض سوا اعطوا بدعا ويم ام لا لان  
 المراد بدعوي الرجال اموال قوم اعطاهم اياها  
 ودفعها اليهم اي لو يعطي الناس بدعواهم لاخذ  
 رجال اموال اقوام وسفكوا دماهم فوضع الدعوي  
 موضع الاخذ لا لخاصية ولا شك ان اخذ مال  
 المدعي عليه محتنع لا امتناع اعطا المدعي بدعواه  
 ولا يقع بدون ذلك فصح معني لو هنا علي القولين  
 يعطي الناس بدعواهم لا دعوي رجال هم ذكور بني

هذا الحديث الثالث والثلاثون



آدموا والبالغون منهم فان قوبل بهم النساء اريد الاول  
 او الصبيان اريد الثاني ولا يختص ذلك بهم علي كل  
 من هذين وانما ذكره لان ذلك من شأنهم فحسب  
 ويؤيد ذلك رواية لادعي ناس **اموال قوم** قبيل  
 يخص الرجال لقوله تعالى لا يسخر قوم من قوم عسي  
 ان يكونوا خيرا منهم ولا نسا من نسا فذكرهن  
 دليل ظاهر علي ان القوم لم يشملن وبه صرح زهير  
 في قوله وما ادري ولست اخال ادري اقوم ال  
 حصن ام نسا وقيل ليعم الفريقين اذ هما المراد في  
 نحو كذبت قوم نوح ليس يارض قومي ورد بان  
 دخولهن هنا ليس لغة بل لغزينة نحو التكليف  
 في الآية وحكمة التعبير برجال ثم قوم بنا علي انه  
 ليعمهما ان الغالب في المدي ان يكون رجلا والمدي  
 عليه يكون رجلا وامراة فراعي في التباين بينهما  
 الغالب فيهما وعلي نراد فيما فالغايرة للتنافس  
 في العبارة **ودما هم** قدمت الاموال عليهما ذكر في  
 هذه الرواية مع الخط اعني الدماهم واعظم خطرا

ولذا

ولذا ورد الخط اول ما يقضي بين الناس فيه  
 لان الخصومات في الاموال اكثر اذ اخذها اليسر  
 وامنداد الايدي اليها سهل ومن ثم تربي العصاة  
 بالثغدي فيها اضغاث العصاة بالقتل **لكن هي**  
 هنا وان لم تات لفظا علي قانونها من وقوعها  
 بين نفي واثبات حتي يصح معني الاستدراك  
 الذي هو موداها جارية عليه تقدير اذ المعني  
 لا يعطي الناس بدعواهم المجردة لكن يا لبينة  
 وهي علي المدي **البينة علي المدي** وهو من يذكر  
 امرا خفيا يخالف الظاهر والمدي عليه عكسه  
 فصدق بيمينه لقوة جانيه نعم لو اسلم زوجان  
 قبل الدخول فقال اسلمنا معا فالتكاح باق  
 وقالت بل مرتبا كان هو المدي كدرة المقارنة  
 ويصدق بيمينه ايضا نحو الوديع في دعوي  
 الرد علي من ايتمه ولا يكلف بينة لقوة جانيه  
 وقد يكون كل من المتنازعين مدعيا ومدعي  
 عليه كما في الخالف وشرطهما التكليف والالتزام





وشرط سماع الدعوي ان يكون ملزمة فاذا ادعي  
ملك عين بخوبيج اوهبة واستحقاق دين لم تشع  
حتى يقول الرشيد وانه يلزمه التسليم الي والسفيه  
وانه يلزمه التسليم الي ولي اوانه محتج من الادا  
اللازم له نعم ان اراد المدعي قطع النزاع فقط  
لم يجب ذكر لزوم التسليم ويكفيه هذا الي وهو  
بمغنيه عدوانا وان لم يقتل وهو في يده فان  
قاله وزاد يلزمه تسليمه الي ساله القاضي عن  
سبيه ولو حل بعض دين موجب فادعاه وثبت  
ثبت الموجل تبعاً ولو قصد بدعواه تصحيح عقد  
كسمل ولو وجلا سمعت وشرط سماعها ايضا ان  
يكون المدعي به معلوماً بخود كرجسه ونوعه  
وقدره وكذا اصفته ان اختلف بها غرض صحيح  
ولذلك كله تفصيل محله كتب المروغ **واليمين**  
**علي من** عبر بها هنادون الاول مع انه كان يمكن  
ان يوتي باسم الفاعل فيها او بمن فيهما لما تقر  
ان المدعي هو من يذكر امره اخفيا والمدعي عليه

هو من

هو من يذكر امره اظاهراً ولا شك ان الموصول لا يشترط  
كون صلته مع مودة اظهر من المعروف فاعطي الخفي  
للخفي والظاهر للظاهر وهذا عند التامال اوجه  
مما ذكره بعض الشراح فاعلمه وزعم ان ذلك سوال  
دوري غير صحيح **انكر** لان الاصل براءة ذمته  
عما طلب منه وهو مستمسك به لكن لما امكن ان  
يكون قد شغلها بما طلب منه طلب منه دفع ذلك  
الاختمال عن نفسه باليمين ثم الخالف هو كل من توجهت  
عليه دعوي لو اقر بمضمونها لزمته اليمين فام تجر  
الي فساد وحينئذ فيدعي علي وصي وقيم لا قامة  
بينة لا لتخليفها اذا انكر اما علي الميت لعدم صحة  
اقراره ما عليه ولا تخليف في دفع عقوبة لله تعالى  
ولا في محض حقه تعالى كلزمتك كفارة قتل ولا  
يجلف قاض وان عزل ولا شاهد فيما حكم او شهد  
به لان ذلك يجري الي فساد ولا من ادعي بالوعا  
ممكنا بامنا او حيض ولا منكر لبالوع ممكنا الامسبيا  
ثبت شعر عاتته وادعي انه بالهاجة فيجلف



حقا لوجوده ليل يلوغه فان نكل فكاسي كامل فيخير  
 الا ما م فيه بين القتل وغيره ولا يحلف من اقام  
 بيعة علي حاضر الا ان قال له اعتدت بيئتك  
 الظاهر وانت تعلم ان ما ادعيت عليه ملكي فيحلفه  
 انه لا يعلمه او ادعي علمه بجرحه بيئته فيحلفه  
 انه لا يعلمه حال الاداء ولا قبله بدون سنة ولو  
 قال المدعي بي بيعة لكن لا اقيمها واريد تخليفه  
 اجيب اليه ويشترط ان يكون اليمين يطلب  
 الخصم فان لم يطلب ولم يترك الخصومة لم يحلفه  
 القاضي فان عاد وطلبها فان كان ابرامها  
 احتاج الي استئناف دعوي والا فلا ولو بعد  
 امتناعه من تخليف المنكرو ان يكون بتخليف  
 القاضي فان حلفه خصمه او نحو امير لغاوان  
 تتوالى كلما تعا عرفا وان تطابق الانكار فان  
 ادعي عليه نحو تلاف او اقرض فاجاب بنفيه  
 او بلا يلزمه شي حلف بجوابه وكذا الواجب  
 بنفي نحو غصب او شر ادعي عليه ولا يحلف هنا علي

نفي اللزوم او الاستحقاق وعلم ما مر ان قوله اليمين  
 علي من انكر عام مخصوص لا يستثنى صور منه تثبت  
 بالنص يكون فيها الحلف علي المدعي كافي القسامة  
 واليمين مع الشاهد ويمين امين ادعي نحو تلف  
 او رد علي من ايمنه ويجب الحلف علي البيت  
 في يمين الرد وفيما اذا حلف لنفي فعله واثباته  
 او لا ثبات فعل غيره وفعل قنه وبسمته حيث  
 ضمن متلفها كفعل نفسه علي المعتمد وان حلف  
 لنفي فعل غيره فعلي نفي علمه فان حلفه القاضي  
 بتا اساء اجزاه لا نه اكذ ويجوز بيت اليمين  
 بظن موكد كخطه وخط مورثه الثقة واخبار  
 عدلين ومن حلفه القاضي او نايبه بالله تعالى  
 اعتبرت نية القاضي واعتقاده فلا تنفعه  
 التورية ولا التاويل ولا تدفع عنه اثم اليمين  
 الغموس وكذا الوصلها باستثنا او شرط ولا  
 يجوز لشا فعي ادعي عليه عند حنفي بشفعة  
 الجوار ان يحلف علي نفيها اعتبارا باعتقاده لما



تفران العبرة باعتقاد القاضي ومن ثم فقد حكمه  
بما عليه ظاهر وباطن ومن حلفه القاضي بغير الله  
أو حلف بنفسه أو حلفه خصمه أو نحو ما يراعت  
نية الخالف فتتفعه التورية والاستثناء أن  
لواء قبل تمام بيئته وليس لقاض تحليف بطلاق  
أو علق فإن فعل عزله الإمام وإذا حلف المنكر  
أو نكل المدعي عن اليمين المردودة ألقطع التزم  
والأفلامدعي بعد ذلك إقامة البيينة ويحكم  
له بها وإن كان قد قال لا بيينة لي حاضرة ولا  
غائبة أو كل بيينة لي كاذبة ويقي للكلام على صفة  
اليمين والنكول وما يتعلق بهما تفصيل طويل  
محملة كتب الفروع واستفيد من الحديث أنه لا  
يقبل قول الإنسان فيما يدعيه بمحض دعواه  
وإن غلب على الظن صدقه بل يحتاج إلى بيينة  
أو تصديق المدعي عليه فإن طلب يمين المدعي  
عليه فله ذلك وقد بين صلى الله عليه وسلم الحكمة  
في كونه لا يعطي بمجرد دعواه بانه لو اعطى بمجرد

لا دعي

لا دعي قوم دما قوم وأموالهم واستيجت إذا لا يمكن  
المدعي عليه أن يصون ماله ودمه وأما المدعي  
فيمكنه صيانتها بالبيينة فعلم أن حكمة كوز البيينة  
على المدعي واليمين على من أنكر هي ضعف جانب  
المدعي لدعواه خلاف الأصل وجانب المنكر قوي  
لموافقته أصل براءة الذمة والبيينة حجة قوية  
لبعدها عن التهمة واليمين حجة ضعيفة  
لقربها منها فجعلت الحجة القوية في الجانب  
الضعيف والحجة الضعيفة في الجانب القوي  
ليتعادلا واستفيد منه أيضا الدلالة الظاهرة  
لمذهبنا ومذهب الجمهور من سلف الأمة وخطبها  
أن اليمين تتوجه على كل من ادعى عليه حق سواء  
كان بينه وبين المدعي عليه اختلاط أم لا وقالت  
طائفة منهم مالك كفتها المدينة السبعة رضي  
الله عنهم لا تتوجه إلا أن وجد بينهما اختلاط لئلا  
تثبت ذل السفها الأكارب بتحليفهم مرارا في اليوم  
الواحد ورد بانه لا أصل لاشتراطها في كتاب ولا



سنة ولا اجماع وفيه تحامل لان رعاية المصالح وذرة  
المفاسد لها اضل اصيل في ذلك وانما وجه الرد ان  
ما فيه من المفسدة لا يتقابل بما فيه من مصلحة  
الا احتياط لحق المدعي الممكن الثبوت فقد من  
هذه المصلحة على تلك المفسدة وانه لا عبرة  
بقول المريض في الدماء خلا لما لك لانه صلى الله  
عليه وسلم قد سوي بين الدماء والاموال في ان المدعي  
لا يسمع قوله فيبطل واذا لم يسمع قول المدعي  
في مرضه لي عند فلان درهم كان احري واولي  
ان لا يسمع قوله دي عند فلان حرمة الدماء  
واجيب بان ما لك لم يجعل قوله ذلك دليلا  
لقوده ولا دينة بل قرينة لو تفرجة لجانب  
المدعي حتي يكون اليقين في جهته لان المريض  
قادر على الله فيبعد في حقه كل البعد الكذب  
وان كان من اشر الفساق ويرد بانه متهم سيما  
ان كان له عدد وتلك القرينة لم يعولوا عليها  
في اقرار المريض لو ارثه فانه باطل عندهم مع

وجود

وجود ذلك المعني فيه فاذا ابطالوه ثم مع كون  
الشبهة اضعف فيه فليكن باطلا هنا بالاولي  
قال شيخ الاسلام من دقيق العبد في مذهب  
مالك واصحابه تصرفات بالتخصيصات لهذا  
العموم المذكور في الحديث منها اشتراط الخلطة  
وان من ادعي شيئا من اسباب القصاص لم يجب به  
يمين الا ان يقيم عليه شاهدا وان من ادعي علي  
امراة نكاحا لم يلزمها يمين له وقال سحنون  
منهم الا ان يكونا طاريين وان بعض الامنا  
من القول قوله لا يمين عليه وان من ادعت  
علي زوجها طلاقا لا يلزمه لها يمين وكل من  
خالقهم في شي من هذا يستندك لعموم هذا الحديث  
انتهي وقال ابن المنذر اجمع اهل العلم علي ان  
البينة علي المدعي واليمين علي المدعي عليه لكن  
قال غيره اختلف الفقهاء هل يستخلف في جميع  
حقوق الادميان كقول الامام الشافعي ولا  
يستخلف الا فيما يقضي فيه بالنكول كرواية



عن احمد او لا يستخلف الا فيما يصح بذكره كما هو  
المشهور عن احمد او لا يستخلف الا في كل دعوي  
لا يحتاج فقال جمع فيها الي شاهدين كما حكى  
عن مالك واما حقوق الله تعالى لا يستخلف  
فيها بحال وقال اخرون منهم الامام الشافعي  
اذا ائتم استخلف واجمعوا على استخلاف المدعي  
عليه في الاموال واختلفوا في غيرها فذهب  
الامام الشافعي كما علم مما مر واحمد وغيرهما الي  
وجوبها على كل مدعي عليه في جرد وطلاق او نكاح  
او عتق اخذا بنظائر عموم الحديث فان نكل طرف  
المدعي ويثبت دعواه وقال ابو حنيفة واصحابه  
يخلف على النكاح والطلاق والعتق فان نكل  
لزمه ذلك كله وقال اخرون لا يستخلف في الحدود  
والسرقة وذهب ابو حنيفة وطوائف من الفقهاء  
والمحدثين الي ان اليمين على المدعي عليه ابدلحتي  
في القسامة وراوا ان لا حكم بشاهد ويمين وان  
اليمين لا يرد على المدعي وسجنتا ان كلام هذه

الثلاثة

الثلاثة ثبت في كون اليمين فيها على المدعي  
حديث صحيح خص به عموم حديث واليمين على  
المدعي عليه والرواية في قصة خبير المعارضة لذلك  
في القسامة ردها الحفاظ **فأبى** قال  
بعض العلماء ان فصل الخطاب في قوله تعالى وانتينا  
الحكمة وفصل الخطاب هو البينة على المدعي واليمين  
علي من انكر **حديث حسن** او صحيح كما عبر في مواضع  
اخر وكلام احمد وابي عبيد ظاهري انه صحيح  
عندهما تخبر به **رواه** باسناد حسن الامام احمد  
ابن الحسين **البیهقي** صاحب التصانيف الجليلة  
كيف وقد حاز لها ما لم يجزه شافعي حتي قال  
امام الحرمين ما من شافعي الا وللشافعي عليه  
المنة الا البيهقي فان له المنة اي لانه الذي  
بين ان مذهبه طبق السنة الصحيحة ونصدي  
للرد على مخالفيه ولد سنة اربع وثمانين  
وثلاثمائة ومات سنة ثمان وخمسين واربع  
ماية **وغيره هكذا** اي بهذا اللفظ المذكور **وبعضه**



**في الصحيحين** اذ لفظهما كما في الجمع بينهما للحجدي  
عن ابن عباس لو يعطي الناس بدعواهم لادعي ناس  
دما رجال واما الحسن ولكن اليمين علي المدعي عليه  
وفي رواية لها قال ابن ابي مليكة كتب ابن عباس  
رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى ان  
اليمين علي المدعي عليه وقوله الاصيل لا يجمع مرفوعا  
مردودا بتضخمهما بالرفع فيه من رواية ابن  
جرير ورفعها ايضا ابوداود والترمذي وغيرهم  
قال المصنف واذا صح رفعه بشهادة البخاري  
ومسلم وغيرهما لم يضره من وقفه ولا يكون ذلك  
تعارض ولا اضطرابا فان الراوي قد يعرض  
له ما يوجب السكوت عن الرفع من نحو سبيان  
او اكتفا بعلم السامع والرافع عدل ثبت فلا  
يلتفت الي الوقف الا في الترجيح عند التعارض  
كما هو مبين في الاصول وخرجه الاسماعيل  
في صحيحه باللفظ لو يعطي الناس بدعواهم لادعي  
رجال دما قوم واما الحسن ولكن اليمين علي

الطالب

الطالب واليمين علي المطلوب واخرج الترمذي  
انه صلى الله عليه وسلم قال في خطبته البيعة علي  
المدعي واليمين علي المدعي عليه ولكن في سنده ضعف  
من جهة حفظه والدارقطني البيعة علي المدعي  
واليمين علي من انكر الا في الفسامة وفيه ضعف  
مع انه مرسل وفي رواية له المدعي عليه اولي  
باليمين الا ان تقوم بيعة وله عنده طرق  
متعددة لكنها ضعيفة وفي رواية ان امرأتين  
كانتا تحترزان في بيت او حجرة فخرجت احدهما  
وقد انفذت الاشفا اي وهو حديدة تحترزها  
في كفها فادعت علي الاخرى فرفع ذلك لابن  
عباس رضي الله تعالى عنهما فقال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعطي الناس بدعواهم  
لذهبت دماؤهم واما الحسن ذكروها بالله فاقروا  
عليهما ان الذين يشترون بعهد الله الاية قد كروها  
فاعترفت فقال ابن عباس قال النبي صلى الله  
عليه وسلم اليمين علي المدعي عليه ثم هذا الحديث





قاعدة عظيمة من قواعد الشرع واصل من اصول  
الاحكام واعظم مرجع عند التنازع والخصام كيف  
وقد علم منه انه لا يحكم لاحد بدعواه وان كان  
فاضلا شريفا في حق من الحقوق وان كان  
محترا يسيرا حتى يستند المدعي الي ما يقوي  
دعواه والا فالدعوي متكافية والاصل براءة  
الذمة من الحقوق فلا بد من دال على تعلق الحق  
بالذمة حتى يترجح به الدعوي **الحديث**  
**الرابع والثلاثون عن ابي سعيد الخدري**  
**رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله**  
**صلي الله عليه وسلم يقول من راي اي علم اذ لا يشترط**  
**في الوجوب الا في روية البصر بل المدار على العلم**  
**ابصرام لا وراي مستعملة في حقيقتها من الابصار**  
**ويكون حكم المعلوم غير المبصر قياسا على حكم**  
**المبصر جامع ان القصد دفع مفسدة المنكر**  
**مطلقا لعم من علم اختلاجه بغيره فان كان**  
**خوفا او زنا مما لا يستند ركه لزمه المجهوم لا والله**

ملف  
تعايد

وان كان



صلى الله عليه وسلم راي في حديث  
حكمي على الواحد حكم على الجماعة

وان كان فيه لتورجدا وان كان غيره لك  
فلا لانه تجسس وقد قضينا عنه **منكم** يا محشر  
المكلفين القادرين من المسلمين فهو خطاب  
لجميع الامة حاضرها حينئذ بالمشاهدة وغايبها  
بطريق التبع اولان حكمه صلى الله عليه وسلم على الواحد  
حكم على الجماعة كما قال **منكرا** وهو ترك واجب  
او فعل حرام صغيرة كان او كبيرة خلافا لما قد  
يتوهم من كلام الامام الا في **فليغيره** وجوبا  
بالشرع لا بالعقل خلافا للمقتزلة على الكفاية  
ان علم به اكثر من واحد والا فهو فرض عين وذلك  
للكتاب والاجماع ايضا ومخالفة لبعض الرافضة  
فيه لا يعند بها قال تعالي ولتكن منكم امة  
يدعون الي الخير ويأمرون بالمعروف وينهون  
عن المنكر والايات في هذا كثيرة وصح انه صلى  
الله عليه وسلم قال لتأمرن بالمعروف ولتنهين  
عن المنكر وليعذبكم الله بعدا اب من عنده وفي  
حديث اخر ان الله لا يجذب العامة ليعمل الخاصة



ولكن اذا عمل المنكر <sup>او يفتن</sup> جمعا استحقوا العقوبة كلهم  
والاحاديث في ذلك كثيرة ايضا **بيده** ان توقف  
لتغيره عليها ككسر واي الحمر والاث لله بشرطه  
الا في وكنع ظالم من نحو ضرب **فان لم يستطع** الانكار  
بيده بان خشي الحاق ضرر ببدنه او اخذ مال له  
وليس من عدم الاستطاعة مجرد الهيبة وعلي  
ذلك حل خبر الترمذي وغيره الا لا يمتنع رجلا  
هيبة الناس ان يقول الحق اذا علمه وسياتي لذلك  
مزيد **فيلسا نه** اي بقوله المرتجي لفته من نحو  
صباح واستغاثة وامر من يفعل ذلك وتوبيخ  
وتذكير بالله واليم عقابه مع لين او غلاظ حسب  
ما يكون النفع وقد يبلغ بالرفق والسياسة فعلم  
انه يجب التغير بنفسه او باغاثة غيره ان عجز  
سواء كان الامر ممثلا ما امر به او نهي عنه ام لا  
نعم صح انه صلى الله عليه وسلم راي في النار قوما  
يدورون كما تدور الحافس الجبريل عندهم  
فقال كانوا يامرون بالمعروف ولا يفعلونه وينهون

بشيء من اجتناب الدنيا

عن المنكر ويفعلونه وصح ايضا يلقي العالم في النار  
فتدلى اقتابه فيقال لم ذلك فيقول كنت  
امرا بالمعروف ولا افعله وانهي عن المنكر وافعله  
وسواء علم عادة ان كلامه لا يوثق ام لا علي ما في  
الروضة للمصنف لكن خالفه كثيرون فقالوا  
اخذا من احاديث مصرحة بذلك اذا علم بذلك  
سقط الوجوب عنه ونقل الامام عليه الاجماع  
لكنه ليس في محله بل ظاهر كلام المصنف ان  
الاجماع علي الاول فانه نقله عن العلماء وجده  
الصيغة تعيدا لاجماع او الاكثر منهم وقد صرح  
ائمة الحنابلة بنقله عن اكثر العلماء وسوا كان  
الفاعل اباه او غيره وسواء كان الامر والناهي  
واليا ام غيره اجماعا اخذا بعوم من الشامل لذلك  
جميعه لغرض خشي من عدم استيذان الا حار  
مفسدة راحة او منساوية من الخرافة عليه  
بانه افتات عليه لم يبعد وجوب استيذانه  
حينئذ ويشترط لجواز ان لا يودي الي شمس سلاح

اي يخرج اسأوه ومصارينه

اي قوله نقله عن العلماء  
نقله

اي يودي الي مقبل  
ومحاربة واستماع



ومن ثم قال امام الحرمين ويسوع لا حاد الرعية  
ان يصد مرتكب الكبيرة ان اندفع عنها بقوله عالم  
بنته الامري نصب قتال وشهر سلاح فان انتهى  
الي ذلك ربط بالسلطان قال واذا اجازوا الي  
الوقت وظهر ظلمه ولم يترجرجين زجر عن سوء  
صليعة بالقول فلاهل الحل والعقد التواطي علي  
خلعه انتهى قال المصنف وما ذكر من خلعه  
غريب ومع هذا فهو محمول علي ما اذا لم يخف منه  
اثارة مفسدة اعظم منه ولو جوبه تارة وجواره  
اخرى ان لا يخاف علي نفس او نحو عضوا وما له  
اول غيره وان قل مفسدة فوق مفسدة المنكر  
الواقع ويجاب بعض العلماء الانكار بكل حال  
وان قتل المنكر وينيل منه غلو مخالف لظاهر  
هذا الحديث وغيره ولا حجة لهم في خبر يوتي  
بالرجل يوم القيامة فيقول الله تعالي له ما منعك  
اذا رايت كذا او كذا ان تنكره فيقول يا رب  
خشيت الناس فيقول الله تعالي انا كنت اخوان

قوله غريب اي بعيد من كلام  
العلماء

بخشي

بخشي لان المراد بالخشية فيه مجرد رعايتهم مع  
القدرة اذ لو وجب الانكار مطلقا لم يتاتي قوله  
صلي الله عليه وسلم فان لم تستطع واذا اجاز التلطف  
بالكفر عند الخوف والا كراهه كافي الاية فليجز  
ترك الانكار لذلك بالاولي لان الترك دون  
الفعل في القبح وان لا يغلب علي طئه ان المنهي  
يزيد فيما هو فيه عنا دأتم ان كان المأمور به  
او المنهي عنه ظاهرا كالصلاة والشرب لم يختص  
بالعلماء والا اختص بهم او بمن علمه منهم وان يكون  
المنكر مجرما عليه او يعتقد فاعله تخريبه او حله  
وضعت شبهته جدا كمنكاح المنعة اي ولا  
يعلم ذلك الا باخباره عن نفسه فيما يظهر فمن راي  
شخصا يعلم ان مذهبه شافعي يشرب بيذا لم  
يجز له ان ينكر عليه لاحتمال انه قد ابي حنيفة  
في شربه ويحتمل خلافه لخويله علي ظاهر حاله  
واصل بقايد علي مذهبه المعهود له قبل ذلك  
ويؤيد الاول عموم قول المص وغيره لا انكار في



المختلف فيه لان كل مجتهد مصيب علي المختار عند  
 كثيرين من المحققين او اكثرهم وعلي الاصح ان  
 المصيب واحد فالمختار غير معين لها والا ثم  
 موضوع عنه وعبارة القرطبي ما صار اليه امام  
 وله وجه ما في الشرع لا يجوز لمن راي خلافه ان  
 ينكره وهذا مما لا يختلف فيه انتهى وانما لم ينكر  
 علي الحنفي ذلك بالقول مع حدنا له به لان حده  
 ليس من باب انكار المنكر بل لان الحاكم يلزمه الحكم  
 بما يراه وايضا فادلة تحليل النبيذ واهية جدا  
 بخلاف نكاحه بلاوي ومن ثم لم نخذه به وهذا  
 اولي من جواب لابن عبد السلام عن ذلك كما بينته  
 في شرح الارشاد والاوي امر او نهي فاعل مختلف  
 فيه يري ابا حنيفة برفق وتلطف علي جهة النجاة  
 لان الخروج من الخلاف سنة اتفاقا ان لم يقع  
 في خلاف اخر او يترك سنة ثابتة فعلم ان الامر  
 بالمعروف في المستحب مستحب لكن بشرط كونه  
 برفق علي وجه الارشاد والنصح وعلي الامام ان

بعض

ينصب محتسبا يامرو وينهي وان لم يختص ذلك به  
 فينتعين عليه ذلك في غير بالولاية سواء  
 انتخص حق الله تعالى عاملا كاقامة الجمعة بشرطه  
 وليس له علي الاصح حمل الناس علي مذهب مجتهد  
 كان او مقلدا فلم يزل الخلاف بين الصحابة  
 والتابعين في الفروع ولا ينكر احد علي غيره مجتهد  
 فيه وانما ينكرون ما خالف نصا واجماعا او قياسا  
 جليا ويا امر الناس ختما كما في الروضة وان خالف  
 فيه كثيرون بصلاة نحو العيдам غير عام فمن  
 فوت صلاة وقال لسيان امره بالمراقبة ولا  
 يعترض علي من اخرها ما دام من الوقت ما يسمعها  
 جميعها وينهي ائمة المساجد المطروقة عن  
 التطويل وينهي ايضا عن تغيير هيبه عبادة  
 كجهر بسريته او عكسه وعن تضدير للذرييس  
 او وعظ بلا اهلية والقضاة عن تعطيل الاحكام  
 والحوثه عن معاملة النساء كما كان محض حق  
 ادبي عاما فيا امر اهل الكنية ان تعذر بيت المال





يا بني سور احتيج اليه وانما اية السبيل المجازين  
 او خاضا فيني مدينا سور عن مظهره وجازا عن  
 لخد في جد ارجاره ويا مربا الحق بطلب مستحقه  
 ولا ضرب له ولا جنس ام اجتمع فيه الحقائق فيا مر  
 يا نكاح الاكفاوا ايضا العدد والرفق بالماليك  
 وينهي عن كشف عورته بحام ويا مربسارها ومن  
 راه واقفا مع امرأة بشارع غير مطوف بالذهاب  
 عنها ويقول له ان كانت اجنبية فاتق الله تعالى  
 وان كانت محرمة ففصلها عن مواقف التمس  
 ويرفق بجاهل او ظالم خاف من امره وخصيه  
 ويحرم التجسس والبحث واقتحام الدور بالظنون  
 ما لم يغالب على ظنه بنحو اخبار ثقة خلوه بجماعه  
 او واحد بمنكر لا يتدارك قتل او زنا فلا يحرم  
 بل يلزم ذلك من امن على نفسه وماله واعلم  
 ان فرض الكفاية اذا لم يقم به احد اثم كل من علم  
 به وتمكن منه وكذا من جملته وكان يملكه البحث  
 عنه لغرض منه فتركه اذ يلزمه البحث بما يليق

به ويختلف بغير البلد وصغرها واذا قام الحال بفرض  
 الكفاية ولو مرتبا كان كل منهم مثابا عليه بالامرية  
 لبعضهم على بعض والقيام به مع عدم لغيته  
 افضل منه مع لغيته نعم القيام بفرض عين لذاته  
 افضل منه بفرض الكفاية ما لم يتعين على خلاف  
 فيه ولا ينافي ما تقر من الوجوب قوله تعالى  
 يا ايها الذين امنوا عليكم انفسكم الاية لانه صلي  
 الله عليه وسلم سئل عنها فقال ايتهم وبالمعروف وتناهوا  
 عن المنكر فاذا رايت شحا مطاعا وهوي متبع  
 ودينا مؤثرا وعجاب كل ذي رأي برأيه ورايت  
 امرالا يد لك به فعليك بنفسك الحديث  
 ففيه تصريح بان الاية محمولة على ما اذا عجز المنكر  
 عن ازالة المنكر ولا شك في سقوط الوجوب  
 حينئذ على ان معناها عند المحققين انكم اذا  
 فعلتم ما كلفتم به لا يضركم نقص غيركم نحو لا ترز  
 وازرة وزرا خري وما كلفنا به الامر بالمعروف  
 والنهي عن المنكر فاذا لم يمتثلها المخاطب فلا غيب

اي لا تدر  
 كذا على نفسه



حينئذ لان الواجب الامر والنهي لا القبول **فان**  
**يستطاع** الانكار بلسانه **فبقوله** ينكر بان يكره  
 ذلك به ويعزم انه لو قدر عليه بقول او فعل  
 ازاله لانه يجب كراهة المعصية فالراضي لمصا  
 شريك لفاعليها فان كان رضا له لا استخلاها  
 كفران اجمع عليهما وعلمت من الدين بالضرورة  
 اولغلبة الهوي والشهوة فسق ولم يكفر به لمر  
 يكفر وهذا واجب عينا علي كل احد لقدرة كل احد  
 عليه بخلاف الذين قبله فعلم من الحديث وما  
 قرنته فيه انه يجب تغيير المنكر بكل طريق امكنه  
 فلا يكفي الحفظ لمن امكنه ازالته بيده ولا كراهة  
 القلب لمن قدر علي النهي باللسان ويرقق في  
 التغيير من خاف شره وبالجأ هل فان ذلك ادبي  
 الي حصول المقصود ومن ثم سن ان يكون متولي  
 ذلك من اهل الصلاح والفضل وقد قال الامام  
 الشافعي رضي الله عنه من وعظ الخاة سرفقد  
 نصحه وزانه ومن نصحه علانية فقد فضحة

وشانه

وشانه ويستعين عليه بغيره ان لم يخف فتنة  
 من اظها سلاح وحرب ولم يمكنه الاستقلال  
 فان عجز رفعه للوالي فان عجز انكره بقلبه  
 ومن قدر علي اراقة خمر غير محترمة لمسلم لرمه  
 اراقتها وكذا كل نبيذ مسكر ولا يجوز له كسر الانا  
 الا اذا لم يمكن الا اراقة الابه او ضاق الانا وخاف  
 ادراك الفسقة ومنعه او ضاع به وقته ونفط  
 شغله وللولاة كسرها مطلقا رجرا وتاديبا ولا  
 يجوز اراقة خمر ذي لم يظهر شرها ولا بيعها بين  
 اظهرنا بل يجب ردها عليه ولو هوته وكذا المحترمة  
 لمسلم وهي التي عصرت بقصد الخلية او لامع قصد  
 علي الاصح ويجب كسرها لالهو ولكن بتفصيلها  
 لتعود كما كانت قبل الصنعة فان رضا او امرها  
 ضمن ما فوق المشروع الا ان تعذر المشروع  
 لتخود دفع من يبيده او غيره تمام في انا الخمر واذا  
 امكن المحاسب الزام مالكه كسره فينبغي ان يامر  
 به ولا يباشره لعسر الوقوف علي المشروع وللصبي



ازالة المنكر ويثاب عليه كالبايع وليس ذلك لكافر  
**وذلك** اي الانكار بالقلب للعجز عنه بغيره  
**اضعف الايمان** اي خضاله فالمراد به الاسلام  
او آثاره ومقتضياته وثمراته فالمراد به حقيقته  
من الصديق لما مر في حديث جبريل وفي رواية  
وهو اضعف الايمان وليس ورا ذلك من الايمان  
حجة خردل ولكون ذلك اضعفه لم يبق ورا  
هذه المرتبة مرتبة اخري ومنه يستفاد ان  
عدم انكار القلب للمسلم دليل على ذهاب الايمان  
منه ومن ثم قال بن مسعود هالك من لم يعرف  
بقلبه المعروف والمنكر اي لان ذلك فرض لا يفتقر  
عن احد بحال والرضي به من اقبح المحرمات وان  
ذلك اقله ثمرة قال المصنف رحمه الله تعالى  
وقد ضيع الانكار من ازمان مطاولة ولم يبق  
منه في هذه الازمنة الا رسوم قليلة جدا  
وهو باب عظيم به فقام الامر وملاكه واذا  
كثر الخبث عم الغفاب الصالح والطالح واذا لم

اي الانكار  
بالقلب  
ما القول  
ذلك

لا يغيروا

ياخذوا

ياخذوا علي ايدي الظالم يوشك ان يعجزهم الله  
تعالى بعقابه اي كما قال صلى الله عليه وسلم كما من  
قوم يعمل فيهم بالمعاصي ثم يقدرون علي ان  
يغيروا الا يوشك ان يعجزهم الله بعقابه رواه  
ابوداود وفي رواية الا الضامهم الله بعقاب  
قبل ان يموتوا وفي **اخرى** الا عجزهم الله بعقاب  
وفي اخرى فاذا فعلوا ذلك اي عدم الانكار  
مع القدرة عليه عذب الخاصة والعامة وليجذر  
الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة  
او يصيبهم عذاب اليم فيذبني لطالب الاخرة  
والساعي في رضي الله تعالى ان يعتني لهذا الباب  
فان نفعه عظيم ولا يطاب من ينكر عليه لارتفاع  
مرتبته فانه تعالى قال ولينصرن الله من  
ينصروه ولا جبر علي قدر النصب ولا يجابي نحو  
صديق فان حق الصديق ان ينصح صديقه  
ويجهد به الي مصالح اخرته وينقذه من مضاره  
ويسعي في عمارة اخرته وان نقصت دنياه



بخلاف العدو فإنه الذي يسعي إلى فساد الآخرة  
 وإن حصل به صورة لغفد ينوي ولهذا كانت  
 الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أوليا المؤمنين  
 وأبليس لعنه الله عدوهم ومما يتساهل فيه الناس  
 أنهم يرون من يبيع المعيب فلا يدينونه للمشتري  
 ولا ينكرونه علي البائع وهم مسئولون عنه  
 والدين النصيحة ومن لم يتبع فقد غش وقد  
 نص العلماء علي أنه يجب علي كل من علم ذلك أن ينكر  
 علي البائع ويعرف المشتري وإنما اطلت الكلام  
 في هذا الباب لعظم فائده وكثرة الحاجة  
 إليه وكونه من أعظم قواعد الإسلام انتهى  
 ما خلا وهو حسن نافع لكن أين الآن من يقبل  
 النصيحة وقد اتبع الهوي وغلب الشح وأعجب  
 كل ذي رأي برأيه فاتا الله وأنا إليه راجعون  
 اللهم واذا أردت بالناس سوء فتنة فافتنهم  
 إليك غير مفتونين وحفظ علينا الإيمان إلي  
 أن نلقاك وانت راض عنا بكرمك أنك روف

رحيم وهاب كريم **رواه مسلم** بسند عن طارق بن  
 شهاب قال أول من بدأ بالخطبة يوم العید مروان  
 فقام إليه رجل فقال الصلاة قبل الخطبة فقال  
 قد ترك ما هنا لك فقال أبو سعيد أما هذا  
 فقد قضى ما عليه سمعت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول من رأي منكم منكرا فليغيره بيده  
 الحديث وبه يعلم بطلان ما نقل أن عثمان أو  
 عمر فعل ذلك لتضرجه بحضرة جمع من الصحابة  
 بانه منكرا المستلزم أنه لم يعمل به أحد قبل مروان  
 والا لو سبقه إليه أحد ذنبك إلا ما بين لم يسمه  
 أبو سعيد منكرا ومن ثم حكي بعضهم الإجماع  
 علي تقديم الصلاة علي الخطبة يوم العید ولم  
 يلتفت إلى خلاف بني أمية بعد إجماع الخلفاء  
 والصدرا والاول وإنما خضع عن تغييره حتي أنكر  
 ذلك الرجل لا ختمال أنه لم يجزأول ما شرع  
 مروان في أسباب تقديم الخطبة ثم دخلوها  
 في الكلام وأنها كان حاضرا لكنه خاف علي نحو

ما عليه  
 من الكثرة



لنفسه او غيره فتنة لو انكروا لم يخف ذلك الرجل  
 لخوفه عشيرته او خاف وخاطر ذلك كما يتر  
 بل مندوب او ان ابا سعيد لم يبال انكاره  
 ذلك الرجل فعصده ابو سعيد ولا تغارض  
 رواية مسلم تلك رواية كالتحاري ان ابا سعيد  
 هو الذي اخذ بيد مروان حين رآه يصعد المنبر  
 وكان جامعاً فردد عليه مروان بمثل ما رد علي هذا  
 الرجل لاحتمال انهما قضيتا احدهما لابي سعيد  
 والاخرى للرجل تحضر ابي سعيد واقول سلمنا  
 ان القضية واحدة لكن يجفل ان ابا سعيد لما اخذ  
 بيد مروان ورد عليه قام اليه ذلك الرجل وعصده  
 بقوله الصلاة قبل الخطبة فردد عليه مروان  
 بمثل ما رد به علي ابي سعيد فعصده ابو سعيد  
 ثانياً بسياقه الحديث قال الرظبي بعد ان  
 ذكر نحو ما تقرر في قضية مروان فيه ان سأل  
 الاسلام لا يجوز تغيير شيء منها ولا من ترتيبها  
 وان ذلك منكر يجب تغييره بانكاره ولو علي

اي رواية  
 مسلم الثاني  
 التمهيد  
 رواية البخاري

الملوك

الملوك اذا قدر عليه ولم يدع الي منكر اكثر منه  
 انتهي وهذا الحديث يصلح ان يكون ثلث  
 الاسلام لان الاحكام ستة الواجب والمندوب  
 والمباح وخلاف الاول والمكروه والحرام والمستفاد  
 منه حكم الاول وهو انه يجب الامر به والاخير  
 وهو انه يجب النهي عنه وعبر بعضهم بانه نصفه  
 وبينه بان اعمال الشريعة اما معروفة يجب  
 الامر به او منكر يجب النهي عنه اي وهو انما  
 بين الثاني وهو غير سديد لان ما عدا الاول  
 والاخير مما ذكر لا يجب الامر به ولا النهي عنه  
 كما مر علي انه كما بين الثاني اعني وجوب النهي  
 عن المنكر بين الاول لان المنكر يشمل ترك الواجب  
 وفعل الحرام كما مر فتغيير الاول بالامر بالواجب  
 والثاني بالنهي عن الحرام فعليه كان المناسب  
 ان يقال انه كل الاسلام لا نصفه **الحديث**  
**الخامس والدلائل** عن ابي هريرة رضي الله تعالى  
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخافوا

هذا الحديث  
 والخامس

سدوا



أي لا يحسد بعضكم بعضا واصله تباين حدث  
 أحدهما تخفيفا وكذا فيما بعده وهل هو تارة المضارعة  
 أو فاء الكلمة فيه خلاف وقد اجمع الناس من المشركين  
 وغيرهم على تحريم الحسد وفجحه ونصوص الشرع  
 الواردة بذلك كثيرة في الكتاب والسنة منها  
 آياكم والحسد فإن الحسد ياكل الحسنات كما تاكل  
 النار الخشب أو قال العشب رواه أبو داود والحاكم  
 وغيرهما وأخرج أحمد والترمذي وابن أبي شيبة  
 في الامم قبلكم الحسد والبغضاء هي الحائلة خالقة  
 الدين لا حائلة الشعر والذي نفسي بيده لا تومنوا  
 حتى تحابوا الحديث وهو لغة وشراعتي زوال  
 لغة المحسود وعودها اليك من حسد يحسد به  
 عين المضارعة وكسرها حسود أو حسدا بالتحريك  
 وحسادة يتعدى بنفسه وبعلي وأما قوله  
 صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في اثنين الحديث  
 فليس باحة الحسد فيما لا نه لا يباح بوجه  
 من الوجوه وإنما المراد به الغبطة أي ليس شيء

من الدنيا حقيقا بالغبطة عليه الاهاقات  
 الحصلتان العلم والفاق المال في سبيل الله وفارق  
 الحسد بان فيه مع تمنى مثل ما للخير تمنى زواله  
 عنه وهي ليس فيها الا تمنى الاول فقط ووجه  
 ذمه وفجحه انه اعتراض على الحق ومعاذلة له  
 حيث اعم على غيره مع محاولته لقتل فعله تعالى  
 وازالة فضله ومن ثم قال أبو الطيب  
 وانظروا اهل الارض من كان حسدا لمن يات في لغاه يتقلب  
 ومن الحكمة ان الحسود لا يسود ولقد اشهد  
 دمع الحسود وما يلقاه من كده كفاك منه لحب النار في كبده  
 ان لم تذا حسد لنفسك كربته وان ساكت فقد عذبت ببيته  
 وما يوضح ظلمه انه يلزمه ان يجب لمحسوده ما يجب  
 لنفسه وهو لا يجب لها زوال لغتها فقد استقط  
 حق محسوده عليه وان في الحسد لغت النفس وخرها  
 من غير فائدة وبطريق محرم فمن تصرف ردي  
 أم يحسدون الناس على ما اناهم الله من فضله  
 الآية ثم الحسد وان ركن في الطبع البشري اذ





الإنسان بطبعه يود أن لا يفوقه أحد من  
جنسه في شيء من الفضائل ينقسم أهله إلى أقسام  
فمنهم من يسعي بقوله وفعله في نقل لغة المحسود  
إلى نفسه أو في مطاق قلبها وهو شرها وأخبثها  
ومنهم من لم يعمل بمقتضى حسده ولم يسع على المحسود  
بقول ولا فعل وعن الحسن أن هذا غير آثم وروي  
مرفوعا من وجوه ضعيفة وظاهر أن محله أن  
عجز عن إزالة نفسه من نفسه وجاهدتها في تركها  
استطاع بخلاف من يحدث به نفسه اختيارا  
مع تمني روال لغة المحسود فهذا لا شك في  
تأثيره بل لتسيفه وإن قال بعضهم هذا أشبه  
بالعدم المصم وفي العقاب به خلاف بين العالمين  
ومنهم من أذا حسد لم يتم روال لغة المحسود  
بل يسعي في اكتساب مثل فضائله فإن كانت  
دينية فلا خير فيه أو دينية فهو حسن وقد  
تمني صلى الله عليه وسلم الشهادة في سبيل الله عز وجل  
**ولا تتاجشوا** أي لا يجش بعضكم على بيع بعض

بأله  
تقابه

بان



بان يزيد في المبيع لا لرغبة فيه بل ليخدع غيره  
من نجشت الصيدا إذا أثرته كان الناجش يثاير  
كثرة الثمن بنجسته وحرم إجماعا على العالم بالنهي  
سواء كان بمواطاة البايع أم لا لأنه غش وخداع  
ومما محرمان من غشنا وفي رواية من غش فليس منا  
ولأنه ترك النصح الواجب ثم النهي هنا فيل  
للبطلان بنا على أنه يقتضي الفساد مطلقا ولا  
عندنا خلافة لأن الأصح في الأصول أن النهي  
أن كان لذات المنهي عنه أو لوصفه اللازم  
كالركن والشرط يقتضي الفساد في العبادة والمعا  
وان كان لا مخرج أو وصف غير لازم فلا فيها  
ولا خيار للشاري عندنا لتقصيره بموافقة النا  
على الزيادة مع عدم الخبرة فهو كالمغبون ولا  
خيار عندنا أيضا لمن اشترى رجاجة يظنها  
جوهره وفارق خياره في المضرة بانه لا تقصير  
يلتزم اليه ثم بوجه ويصح أن يفسر الجش هنا  
بما هو أعم من ذلك لأن الجش لغة إثارة الشيء بالكر

صح

مادة

جش



والحيلة والمخادعة وجيديد فالمعني لا تتخذوا  
 ولا يعامل بعضكم بعضا بال المكر والاحتياال وايضا  
 الا اذا اليه قال تعالى ولا يجتنى المكر السيئ الا باهله  
 وفي حديث من غشنا فليس منا والمكر والخداع  
 في النار **وروي** الترمذي مدعوك من ضار  
 مسلما او مكربه فعلم انه يدخل في التناجش  
 المنهي عنه هنا جميع انواع المعاملات بالغش  
 ونحوه كذ ليس العيوب وكنتمها وخطط الجيد  
 بالردى وما احسن قول **ابي الغنا** هية  
 ليس دنيا الابدن وليس الدين الامكارم الاخلاق  
 انما المكر والخديعة في النار **وما** من خصايل اهل التقا  
**لغمر** بجور المكر من اجل اذاه وهو الحربي  
 ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم للحرب خديعة  
**ولا تنباغضوا** اي لا يبغض بعضكم بعضا اي  
 لا تتعاطوا اسباب البغض لانه فمري كالحب لا  
 قدرة للانسان على كسابه ولا يملك التصرف  
 فيه كما قال صلى الله عليه وسلم لما كان يقسم بين نسايه

ويعد

ويعدل **الضم** هذا قسمي فيما املك فلا تولدني  
 فيما تملك ولا املك يعني القلب والحب والبغض  
 رواه ابو داود والترمذي والنسائي وهو النفرة  
 من الشيء لمعني فيه مستقب ويراد فيه الكراهة  
 ثم هو بين اثنين اما من جانبيهما او من جانب  
 احدهما وعلى كل حال فهو لغير الله حرام وهو محل  
 الحديث وله واجب ومنذوب قال تعالى لا تتخذوا  
 عدوي وعدوكم اوليا وقال صلى الله عليه وسلم من  
 احب لله والبغض لله واعطى الله فقد استكمل  
 الايمان قال بعضهم ويثاب المتباغضان لله على  
 غيرتهما له وتعتظيم حقه وان كان احدهما مخطئا  
 لان العرض ان كلا منهما اذاه اجتهاده الي اعتقاده  
 او عملينا في اجتهاده الاخر فيبغضه على ذلك  
 وهو معذور عند الله تعالى بخروجه عن عهدة  
 التكليف بالاجتهاد وارجوا ان غالب طوايف  
 الامة وفرقها من هذا الباب ما لم ينتهض رأي  
 بعضهم كفرا او فسقا براحا اذ اكثر العقاب بد



المختلف فيما بين الامة اجتهادي او ملحق به انتهى  
والذي يتجه ان من علم ان مخالفة غيره له انما نشأت  
عن اجتهاد لكونه من اهله لا يجوز له بعضه لانه حينئذ  
ليس له اذ الذي له هو ما يكون لاجل المعصية  
ولا معصية هنا لان المجتهد ما جور وان اخطأ  
وعلي ما قررته بحمل قول بعضهم لما اكثر اختلاف  
الناس في مسایل الدين وكثر تفرقهم كثر بسبب  
ذلك نبا عنهم وتلاعهم وكل من يظهر انه يبغض  
لله وقد يعذر في نفس الامر وقد لا يعذر لاتباعه  
لهواه وتقصيره في البحث عن معرفة ما يبغض عليه  
فان كثيرا من البغض لذلك انما يقع من يظن  
انه لا يقول الا الحق فيما خولف فيه وهذا الظن  
خطا قطعاً فان اراد انه لا يقول الا الحق فيما  
خولف فيه فهذا الظن قد يخطئ وقد يصيب  
اذ قد يجعله على الميل اليه مجرد هوي او الف او عادة  
فالواجب عليه ان ينصح نفسه ويحترز غاية  
التحرز وما اشكال منه فليجانبه خشية ان يقع

فيما نهي عنه من البغض المحرم وهاهنا دسيسة  
يذهب في النقض لها وهي ان المجتهد بحق قد يري  
رايا مرجوحا فهو وان اثبت عليه قد لا يكون  
المنتصر لقوله كذلك وهو ما اذا قصد بانتصاره  
له انه من اقوال متنوعة ولو كان من اقوال غيره  
لم ينتصر له لان انتصاره حينئذ مشوب بارادة  
علم متنوعة وظهور كلمته وان لا يلزم الي  
الخطا وهذا كله قادم في قصد الانتصار للحق  
فا فهم ذلك فانه مهم ويحتمل كثيرين وفي خبر  
مسلم والذي نفسي بيده لا ندخل الجنة حتي  
نؤمنوا ولا نؤمنوا حتي نخابوا وقد بين تعالى  
من يوقع بيننا العداوة والبغضا فقال عز  
قابلا انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة  
والبغضا في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله  
وعن الصلاة فاحض انتم مستهترون وامان تعالى  
علي عباده اذ الف بين قلوبهم فقال واذكروا  
لعنت الله عليكم اذ كنتم اعداء الف بين قلوبكم



فاصبحتم بنعمته اخوانا والفا بين قلوبكم لو التقت  
 ما في الارض جميعا ما الت بين قلوبهم ولكن الله  
 الف بينهم ومن ثم كانت النعمة من الخش الكاير  
 لما فيها من ايقاع العداوة والبغضا وجزاء الكذب  
 للاصلاح **ولا قد ابروا** اي لا يدبر بعضكم عن  
 بعض اي لا يعرض عما يجب له عليه من حقوق  
 الاسلام كالاعانة والنصر وعدم الحجر ان في  
 الكلام اكثر من ثلاثة ايام الا لعذر شرعي كرجا  
 صلاح احدهما ووجه مغايرته لما قبله ان  
 الشخص قد يبغض صاحبه عادة ويوفيه حقوقه  
 وقد يعرض عنه لغو تهمة او تادييب وهو يحبه  
**ولا يبيع** نهي تحريم عندنا وعند جمهور العلماء وفي  
 اقتضائه البطلان ما مر في البحث كما ياتي **بعضكم**  
 اي معشر المكلفين من المسلمين والذميين والقييد  
 بالمسلم في الاخبار للغالب خلافا لمن اخذ بمفهومه  
**عليه بيع بعض** فلا يجوز لاحد بغير اذن البايع كما في  
 رواية الصحيحين ان يقول لمشتري سلعة في زمن

الخيار

الخيار افسح هذا البيع وانا ابيعك مثله بارخص  
 من ثمنه او اجود منه بثمنه وذلك لما فيه من الايذا  
 الموجب للتنافر والبغض ومن ثم ورد في نحو ذلك  
 انكم اذا فعلتم ذلك قطعتم ارحامكم ومثله الشرا  
 على الشرا بغير اذن المشتري بان يقول اخر للبائع  
 في زمن الخيار افسحه وانا اشتريه منك باغلا اما  
 بعد القضاء من الخيار فلا تحريم خلافا لجمع من  
 الحنابلة اذ لا مقتضي له وزعم انه قد يلج عليه  
 حتي يقيله فيؤدي الي ضرره يرد بانه متمكن  
 من عدم الرد فان اختاره كان هو المضر بنفسه  
 والاحكام انما يقتضي تخيير ذاته لانه اضرار  
 بالملاحق عليه وكذا يحرم السوم على سوم غيره  
 كما في رواية مسلم والخطبة على خطبة الغير كما  
 في رواية الصحيحين وكل ما في معني ذلك مما  
 ينفر القلوب ويورث التباغض الا ان يرضي  
 من له الحق لانه حقه فله تركه ولزوال علة  
 التنافر حينئذ والسوم المحرم هو ان يزيد في الثمن





بعد استقاراه صريحا ويعرض على المشتري ارضه منه  
 وتخيمه بعد البيع وقبل لزومه الذي هو البيع على  
 البيع والشراعي الشرا كما تقرر اشد وقول من كج  
 من اصحابنا يجوز ذلك ان راه مغبونا ضعيف  
 والاوجه الحرمه مطلقا وبيع رجل قبل اللزوم  
 من المشتري عينا مثل المشتري باقل كايبيع على  
 البيع وطلبه قبله ايضا من المشتري باكثر كالشرا  
 على الشراو شرط التخيير هنا وفي البحث علم النبي  
 والبيع والشرا هنا صحيح ايضا وان حرم لان التخيير  
 لمعني خارج عن الذات ولا رعا نظير ما مروى ويجوز  
 الزيادة في الثمن قبل استقاراه **وكونوا عباد الله**  
**اي يا عباد الله اخوانا** اي اكتسبوا ما نصيرون  
 به اخوانا مما سبق ذكره وغيره من فعل المؤلف  
 وترك المنفردان تتعاملوا وتتعاشر ومعاملة  
 الاخوان ومعاشرتهم في المودة والرفق والشفقة  
 والملاطفة والتعاون في الخير مع صفاء القلوب  
 والنصيحة بكل حال فعلم ان هذا كاللذليل لما

قبله وكأنه قال **اذا تركتم القاسد وما بعده كنتم**  
**اخوانا** والا كنتم اعدا وفي قوله عباد الله اشارة  
 الي انكم عبده فحقكم ان تطيعوه بان تكونوا كالا  
 فيما مروى وجه طاعة الله في كونهم اخوانا للتعاقد  
 على اقامة دينه واظهار شعايره اذ بدون ابتداء  
 القلوب لا يتم ذلك كما يغيبه قوله تعالى هو الذي  
 ايدك بنصره وبالمؤمنين والذين قالوهم الآية  
 وعلم ايضا ان هذا فيه امر باكتساب ما يبصر به  
 المسلمون اخوانا على الاطلاق من اد احقوق  
 المسلم على المسلم كربة السلام وابتدائه وتسميته  
 العاطس وعبادة المريض وتشجيع الخبازة ولجاجة  
 الدعوي والنصح وروى الترمذي للحادوا  
 فان الهدية تذهب وجر الصدور في رواية  
 للحادوا واختابوا والبزار للحادوا فان الهدية  
 تذهب السخيمة وروى تصاحفوا فانه يذهب  
 الشح والطمع واويد علي ان هذا الذي تقرر  
 هو المراد من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم عفا به علي

خوان



جهة التاكيد والبيان له والاستعفاف المفهوم  
 منه **المسلم** **الخالق** اي لانه يجمع ما بين واحد  
 ومن ثم قال تعالى انما المؤمنون اخوة فهم كالاخوة  
 الحقيقية وهي ان تجمع الشخصيات ولادة من صلب  
 او رحم او منهما بل الاخوة الدينية اعظم من الاخوة  
 الحقيقية لان ثمرة هذه دينوية وثمره تلك  
 اخروية وفي الصحيحين مثل المؤمنين في توادهم  
 وتغاطفهم وتراحمهم مثل الجسد اذا اشتكى منه  
 عضو تداعى له سائر الجسد بالسحر والهروروي  
 ابوداود المؤمن مرادة المؤمن المؤمن اخو المؤمن  
 يكف عنه ضيقته ويجوحه من ورأيه والترمذي  
 ان احداكم مرآة اخيه فان راي به اذى فليمطه  
 عنه **لا يظلمه** اي لا يدخل عليه ضررا في نفسه  
 او دينه او عرضه او ماله بغير اذن شرعي لان  
 ذلك قطيعة محرمة تنافي اخوة الاسلام بل  
 الظلم حرام حتي للذي فليسلم اوبي **ولا يخذله**  
 اي لا يترك ضرته المشروعة سيما مع الاحتياج او

الاضطرار

الاضطرار اليهما لان من حقوق اخوة الاسلام التناظر  
 قال تعالى وتعاونوا علي البر والتقوي وان  
 استنصروكم في الدين فعليكم النصر وقال صلى الله  
 عليه وسلم انصر اخاك ظالما بائنا تكفه عن ظلمه كما  
 في رواية البخاري او منظوما اي بان تدفع عنه  
 من يظلمه فاحذ لان محرر شديد التحريم دينويا  
 كان مثل ان يفقد رعي دفع عدو يري ان يبطلش  
 به فلا يدفعه او دينيا مثل ان يفقد رعي نفسه  
 عن غيبه بخو وعظ فيترك وروي ابوداود  
 ما من امري مسلم يخذل امراسما في موضع يترك  
 فيه حرمة ويستقص فيه من عرضه الاخذله  
 الله في موضع يجب فيه ضرته واحدا من اذله  
 مؤمن فلم ينصره وهو يفقد رعي ان ينصره اذله الله  
 علي روس الخلائق يوم القيامة والبرار من نصر  
 اخاه بالغيب وهو يستطيع نصره لنصر الله في  
 الدنيا والاخرة **ولا يكذب به** بضم اوله واسكان  
 ثانيه كما ضبطه المصنف اي لا يخبره بما امر علي



خلاف الواقع لغير مصلحة تالف وصيانة نحو نفس  
او مال لانه لغير ما ذكر غش وخيانة ومن ثم كان  
اشد الا شيا ضررا والصدق اشدها نقا ولذا علبت  
مرتبة علي مرتبة الايمان لانه ايمان وزيادة  
قال تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وكونوا مع  
الصادقين ولا نه يراد في التقوي بدليل الذين  
صدقوا اولئك هم المتقون وهي اخص من الايمان  
فكذا ارديها وبالحجة ففتح الكذب مشهور معلوم  
لكل ذي لب مستقيم اذ ترك الفواحش كلها بتركه  
وفعلها بفعله فوضعه من القبح كوضع الصدق  
من الحسن ولذا اجمعوا علي تحريمه الا للضرورة او مصلحة  
**ولا يحقر** بفتح اوله وبالمهمل والقاف اي لا يستغفر  
شانه ويضع من قدرة لان الله لما خلقه لم يحقره  
بل رفعه وخاطبه وكلفه فاحتقاره تجاوز الحد  
الربوبية في الكبريا وهو ذنب عظيم ومن ثم قال  
صلي الله عليه وسلم بحسب امر من الشرا الي اخوه فالاحتقار  
ناش عن الكبر كبر مستم الكبر ينظر الحق ونحو الناس

لمحمة



بمحمة ثم محملة وفي رواية احمد الكبر سفه الحق  
وازدرا الناس وفي رواية لا يعذر الناس فلا يراهم  
شيا اي لان المتكبر ينظر لنفسه بعين الكمال  
ولغيره بعين النقص فيحتقرهم ويزدريهم  
ولا يراهم اهل لان يقوم بحقوقهم وروحي  
بضم اوله وبالمحمة والقاف اي لا يعذر عهده ولا  
ينقص امانته قال عياض والصواب المعروف  
هو الاول وهو الموجود في غير كتاب مسلم ويؤيده  
رواية ولا يحتقرهم ومعني هذه الجمل ان من حق  
الاسلام واخوته ان لا يظلم المسلم لظاه ولا يجذله  
ولا يكذبه ولا يحقره ولا لاسلام حقوق اخذت  
في غير هذا الحديث وقد جمعت في قوله صلي الله  
عليه وسلم حتي يجب لاحيه ما يحبه <sup>تنبيه</sup> وتخصيص ذلك  
بالمسلم لمزيد حرمة لا للاختصاص به من كل  
وجه لان الذي يشاركه في حرمة ظلمه وحذره  
بغير ترك دفع عدوه عنه والكذب عليه واحتقاره  
لهم احتقاره من حيث الكفر القايم به جاز قال تعالى

نه



ومن يضمن الله فماله من مكرم **التقوي** وهي اجتناب  
عذاب الله تعالى بفعل المأمور وترك المحذور **عاهنا**  
**ويشير الى صدره ثلاث مرات** اي محل ما دخل  
من الخوف الحامل عليها القلب الذي هو عند الصدر  
قال تعالى ومن يغظم شعائره الله فاحفظ من تقوي  
القلوب فلا عيرة ينظروا هرا الصور ومن ثم قال  
صلي الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الي اجسامكم ولا الي  
صوركم ولكن ينظر الي قلوبكم اي ان الاعمال  
الظاهرة لا يحصل بها التقوي وانما يحصل بما يقع  
في القلب من عظمة الله وخشيته ومراقبته فمن  
ثم كان نظر الله تعالى بمعني مجازاته ومحاسبته  
علي ما في القلب من خير وشر دون الصور الظاهرة  
اذ الاعتبار في هذا كله بالقلب كما افاده قوله  
صلي الله عليه وسلم الا ان في الجسد مضغة اذا صلحت  
صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا  
وهي القلب وفي الحديث لا يبل علي ان العقل في  
القلب دون الراس ومرعا في ذلك مستوفي ووجه

مناسبة

مناسبة هذا لما قبله الا علام بان كرم الخلق عند الله  
انما هو بالتقوي ان اكرمكم عند الله اتقاكم فرب خفي  
اكرم عند الله عز وجل من كثيرين من عظماء الدنيا  
وسبل صلى الله عليه وسلم من اكرم الناس فقال اتقاهم  
ثم عز وجل وفي حديث اخر اكرم التقوي وفي الصحيحين  
الا اخبركم يا اهل الجنة كل ضعيف متضعف لو اقسم علي  
الله لا يره الا اخبركم يا اهل النار كل غثول مستكبر  
وروي احمد اما اهل الجنة فكل ضعيف مستضعف  
اشعث ذو طمرين لو اقسم علي الله لا يره الحديث وفي  
الصحيحين تحاجت الجنة والنار فقالت النار انا  
او ثرت بالمتكبرين والمتخبرين وقالت الجنة لا يدخلني  
الا ضعفا الناس وسقطهم فقال تعالى للجنة انت  
رحمتي ارحم بك من اشا من عبادي وقال للنار انت  
عذابي اعذب بك من اشا من عبادي **وروي**  
احمد افترخت الجنة والنار فقالت النار يرب يدخلي  
الجبابرة والمتكبرون والملوك والاشراف وقالت الجنة  
يارب يدخلي الفقراء والضعفاء والمساكين وذكر الحديث

اي غليظ محتال

اي ثوبين  
قلبين



وروي الشيخان مر رجل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال له رجل جالس ما رأيك في هذا قال رجل من اشراف  
الناس هذا والله حري ان خطب ان يباح وان شفع  
ان يشفع فسكت صلى الله عليه وسلم ثم مر رجل اخر فقال  
له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيك في هذا قال  
يا رسول الله هذا رجل من فقر المسلمين هذا حري  
ان خطب ان لا يباح وان شفع ان لا يشفع وان قال  
ان لا يسمع لقوله فقال صلى الله عليه وسلم هذا خير من ملي  
الارض من مثل هذاك **حب** يا سكان التين **امرو**  
**من الشراي** يكفيه منه في اخلاقه ومعاشه ومعاده  
**ان يحقر اخاه المسلم** كرهه لتاكيد حرمة المسلم فعبه  
تخذيبراي تخذيبر من احتقاره لما مر ان الله تعالى  
لم يحتقر ما ذا احسن تقويم خلقه وسخر ما في السموات  
والارض كله لاجله ومشاركة غيره له فيه انما هي  
بطريق النفع وسماه مسلما ومومنا وعبدًا وجعل  
الانبياء الذين هم افضل المخاوقات من جلسته فكان  
احتقاره احتقار لما عظمه الله وشرفه وهو من اعظم

الدنوب

الدنوب والجرايم ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل  
الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر رواه مسلم ومنه  
ان لا يبداه بالسلام احتقار له ولا يبرده عليه وليس  
من ذلك تقديم العالم علي الجاهل والعدل علي الفاسق  
لانه ليس لذات المسلم بل لوصفه المذموم حتي لو  
زال عنه عاد اليه التظيم والاجلال والاعتنا به  
والاحتفال **كل مبتدأ المسلم** فيه رد علي من زعم  
ان كمالا يضاف الا الي نكرة **علي المسلم حرام** خبره  
ويبدل منه **دمه وماله وعرضه** اي حسيه وهو  
مفاخره ومفاخر بايه وقديراد به النفس كما  
اكرمت عنه عرضي اي صنت عنه نفسي وفلان  
نقي العرض اي يري ان يستم او يعاب وحمله هنا  
علي المعني الثاني يلزمه تكرارا وهو جينيذ مرادف  
للدم الذي هو عبارة عن النفس وادلة تحريم هذه  
الثلاثة مشهورة في الخطاب والسنة واجماع الامة  
فلا نظيل لها وجعلها كل المسلم وحقيقته لشدة  
اضطراره اليها اما الدم فلان به حياته ومادته



والحال فهو مادة الحياة والعرض به قيام صورته المعنوية  
واقترع عليها لان ما سواها فرع عليها وراجع اليها لانه  
اذا قامت الصورة البدنية والمعنوية فلا حاجة الي  
غير ذلك وقياهما بتلك الثلاثة لا غير ولكون  
حريتها هي الاصل والغالب لم يحتاج الي تعيينها بما اذلم  
يعرض ما يبيحها شرعا كالقتل فودا واخذ مال المرند  
قيا وتويج المسلم تعذيرا وخود ذلك وقوله في رواية  
الاجفها لمزيد الايضاح والبيان واخذ بعض الصحابة  
حبل اخر ففزع فقال صلى الله عليه وسلم لا يجزى لمسلم  
ان يروع مسلما رواه ابوداود وروى احمد وابو  
داود والترمذي لا ياخذ احداكم عصي اخيه لا عبا  
جاء ابي لا ياخذ متاعه لبغيظه لانه حينئذ  
وان كان لا عبا في مذهب للسرقة هو جاد في افعال  
الاذي والروع عليه وفي الصحيحين وغيرهما لا  
يتناجي اثنان دون الثالث فانه يجزئه وفي  
رواية فان ذلك يوذى المؤمن والله يكره اذي  
المؤمن وروى احمد لا تؤذوا عباد الله ولا تعيروهم

ولا تظلموا

ولا تظلموا عورا نعم فان من طلب عورة اخيه المسلم  
طلب الله عز وجل عورته حتي يعصحه في بيته  
**رواه مسلم** وهو حديث كثير الغوايد عظيم القواعد  
مشيرا الي جل المبادي والمقاصد بل هو عندنا مل  
معناه وفهم مقراه حاو لجميع احكام الاسلام منظوما  
ومفهوما ويشتمل علي جميع الاداب ايضا ايما وتحقيقا  
وقول ابن المديني في بعض روايته مجهول غير مسلم  
له او اراد انه مجهول الاسم فانه لا يعرف الا بكينته  
ومن ثم وهم فيه الثوري ورواه الترمذي بلفظ  
المسلم اخو المسلم وخرجاه في الصحيحين ولا يكذب به  
ولا يجذله كل المسلم علي المسلم حرام عرضه ودمه التقوي  
ها هنا حجب امر من الشرائع يحتقر اخاه المسلم وخرجاه  
بلفظ لا تخاسدوا ولا تتاجشوا ولا تباغضوا وكونوا  
عبادا لله اخوانا وله طرق اخري عظيمة كثيرة.

**الحديث السادس والثلاثون**

عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال من نفس اي ازال وفرح من تنفيس الحنق اي

المحتوف به

السادس  
والثلاثون



ارخابه حتي ياخذ له نفسا **عن مومن** او ثمر يزيد شرفه  
 وحرمنه والثواب فيما يفعل معه من الاحسان والا  
 فالذي كذ لك هنا وفيما ياتي من حيث اصل الثواب  
 للخبر السابق ان الله كتب الاحسان علي كل شي وخبر  
 في كل كيد حري اجر ويالي الذي المستامن ثم الحزبي  
 والثواب في كل اصغف مما قبله لانه تابع لزيد الشرف  
 والاحترام **كرية** هي ما اثم النفس وغم القلب كايضا  
 مشتقة من كرب التي للمفاجاة لان الكرية تقارب  
 ان ترهق النفس فكايضا لشدة غمها عطلت محال  
 التنفس منه وبه يعلم حكمة ايثار نفس علي رديفه  
 من ازال او فرج وقال بعضهم لتفرج اعظم من التنفس  
 لانه ازال النقا بالكلية فجزا التنفيس **الفرج**  
 التفرج ومن ثم جمع بينهما في رواية الطبراني  
**من كرب الدنيا نفس الله عنه كرية من كرب يوم**  
**القيامة** وفي رواية للطبراني نفس الله عنه كرية  
 يوم القيامة ومن سار علي مومن عورته سار الله  
 عورته ومن فرج عن مومن كرية فرج الله عنه كرية



الضوابط للقارية



سنة

فعل



عنه

فعلم عظيم فضل قضا حوائج المسلمين ولتفهم مما تيسر  
 من علم او مال او جاه او اشارة او نفع او دالة علي  
 خيرا او اعانة بنفسه او سفارته ووساطته او شفا  
 او دعائه له بظهر الغيب ومما يعلمك بعظيم الفضل  
 في هذا او ما بعده ان الخلق عيال الله وتنفيس الكرب  
 احسان اليهم والعادة ان السيد والمالك يجب  
 الاحسان لعيا له وحاشيته وفي الاثر الخلق عيال  
 الله واجهم الي الله ارفقهم لعيا له وغير هذا بمومن  
 علي ما اكثر النسخ وفيما ياتي بمسلم اما للتفان  
 اولان الكرية تتخلق بالباطن كما علم مما مر في  
 تفسيرها فناسب الايمان المتعلق به ايضا والستر  
 يتخلى بالظاهر غالبا فناسب الاسلام وخص  
 لجزا هنا بكرب القيامة وعم في السرا لا ياتي  
 لان الدنيا لما كانت محل العورات والمعاهي  
 والعار فيها اكثر منه في الكرب الديني لخص  
 الي السرا فيها فذكر اثم وايضا فالدينا وان كانت  
 محلا للكرب ايضا لكن لا نسبة للكرب لظن الي كرب

المتعلق به هو

Copy



الآخرة حتى يذكر معها فاقصر هنا عليها نعم من أعظم  
كرب الدنيا الأعسار بل هو أعظمها فلذلك الحق بالستر  
فلم يخص جزاؤه بالآخرة بل عم في الدنيا أيضا وأيضا  
فالكرب الشديد العظيمة وليس كل أحد يحصل له  
ذلك في الدنيا بخلاف الأعسار والعورات المحتاجة  
للسائر فإن أحد لا يكاد يخلو في الدنيا منها ولو بنحس  
بعض الحاجات المهمة قليل ولأن كرب الدنيا بالنسبة  
إلى كرب الآخرة كالثاني فادخر الله تعالى جزاء تنفيس  
الكرب عنده لينفس به كرب الآخرة ولو لم يكن منها  
الأدنى الشمس من روس الخلائق ولجام العرق لم ففي  
الصحيحين يعرف الناس يوم القيامة حتى يذهب  
عرفهم في الأرض سبعين ذراعا أو قال بأعما وأنه  
ليبلغ إلى أفواه الناس وإلى أذانهم **وروي** مسلم  
أيضا أنه لو الشمس من العباد حتى يكون قدر ميل  
أو ميلين فنصمهم الشمس فيكون في العرق بؤدر  
أعمالهم فمنهم من يأخذه إلى عقبيه ومنهم من يأخذه  
إلى ركبتيه ومنهم من يأخذه إلى حقويه ومنهم من

أي تزييمهم

الحاضر به بالحج

وكذا العالم  
بالفلسفة  
منه منسقة  
بمسألة  
الربوبية

دسته لا  
أرى

ويحتمل أن المراد بالمعسر الفقير

بالحج الجاهل **ومن يسر علي معسر** يابرا أو هبة أو صدقة  
أو نخرقة إلى ميسرة بنفسه أو واسطته ويصح شموله  
لافتنا العامي في ضايقة وقع فيها مما يخلصه منها  
لأنه معسر بالنسبة للعالم **يسر الله عليه** أموره ومظا  
**في الدنيا والآخرة** فيه عظيم فضل التيسير على معسر  
والأحاديث فيه كثيرة منها خبر مسلم من سرق أن  
يتجبه الله من كرب يوم القيامة فليتنفس عن معسر  
أو يضع عنه وخبره أيضا من أنظر معسرا أو وضع  
عنه أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله وخبر  
أحمد من أراد أن يستجاب دعوته وتكشف كربته  
فليفرج عن معسر **ومن سار مسل** من ذوي الهيات  
وتخوم ممن لم يعرف بأذي أو فساد بان علم منه  
وقوع معصية فيما مضى فلم يجز لها حاكما ولا  
غيره وهذا للندب إذ لو لم يستره بان رفعه  
لحاكم لم يأنم إجماعا بل ارتكب خلاف الأولى ومكروها  
وخرج برفعها لحاكم كشفها وهتكها بالخذت  
بها وهذا غيبة محرمة شديدة الأثم والوزر

Copy



قال تعالى ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة  
 في الذين امنوا لهم عذاب اليم في الدنيا والاخرة  
 ومن ثم يندب لمن جاءه تايب فادمر واقرح ودم  
 بنفسه ان لا يستفسره بل يامر له ستر نفسه كما امر  
 صلى الله عليه وسلم ما عزاوا الغامدية وكما لم يستفسر  
 من قال له اصبحت حدا فاقته علي وكذا يندب  
 لمن ظهرت له جريمة ولم تبلغ الامام ان يستفسر له  
 حتي لا يتصل اليه لقوله صلى الله عليه وسلم اقبلوا ذوي  
 الحيات عثر انتم خرجه ابوداود والنسائي ومن ثم  
 قال اصحابنا لا يعز ردواحي الحية علي هفوة او ذلة  
 صدرت منه لو المراد بستر المسلم ستر عورته الحسية  
 او المعنوية باعانتة علي ستر دينه كان يكون  
 محتاجا لنكاح فيتوصل له في التزوج او الكسب  
 فيتوصل له الي بضاعة يتجر فيها او بخود لك  
 وفي رواية للطبراني ومن ستر علي مو من عورته  
 ستر الله عورته **ستره الله في الدنيا** بالمعنيين  
 المذكورين **والاخرة** بان لا يعاقبه علي ما فرط منه

لما

حيي اي كثير الحياء

لما روي ان الله حج كنتم ستر وستر العورة من الحيا  
 والكرم فقيه تخلق بخلق الله والله يجب التخلق با  
 واح **خرج** ابن ماجه من ستر عورة اخيه المسلم  
 ستر الله عورته يوم القيامة ومن كشف عورة  
 اخيه المسلم كشف الله عورته حتي يفضحه لها في  
 بيته واح **خرج** احمد وابوداود والترمذي  
 يامعشر من آمن بلسانه ولم يدخل الايمان في قلبه  
 لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فان من  
 اتبع عوراتهم تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته  
 يفضحه في بيته و**خرج** علي المعني الاول لبخو  
 ذوي الحيات المعروف بالاذي والفساد فيندب  
 بل قد يجب ان لا يستر عليه بل يظهر حاله للناس  
 حتي يتوقوه او يرفعوه لولي الامر حتي يقيم عليه  
 ونجبة من حد او تعزير ما لم يخش مفسدة لان  
 الستر عليه بطوعه في مزيد الاذي والفساد  
 وبوقوعها فيما مضى معصية راه عليها وهو بعد  
 متلبس لها فيلزمه المبادرة لمنعه منها بنفسه

اي الستر الحسي وهو  
 ستر المعاصي والاعمال  
 المعنى الثاني وهو ان  
 المراد الستر الحسي والمعنوي  
 ولا يتقيد بذوي الحيات

كعدم اقامة حد  
 او تجاوز فيه كما  
 يفهم ما ياتي اهر



ان قدروا لا في رفعه للحاكم كما هو مالم يترتب عليه  
 مفسدة والكلام في غير نحو الرواة والشهود والامانة  
 علي نحو صدقه او وقف او يتيم فيجب بالاجماع  
 جرحهم علي من علم قاده حافهم وليس هذا من الغيبة  
 المحرمة بل من النصيحة الواجبة وكذا الا تخرم  
 غيبة المتكاهر بنفسه وهو المعان الذي لا يبالي  
 بما ارتكب من الزايعه ولا بما يقال له وهذا لا ينبغي  
 ان يشفع له بل يترك حتي يجد كالمض عليه الامام  
 مالك رضي الله عنه وانما كرم احمد رضي الله عنه رفع  
 الفساق الي السلطان ونحوه بكل حال لانهم غالباً  
 لا يقيمون الحدود وان اقاموه تجاوزوا فيه ولهذا  
 قال ان علمت انهم يقيموا الحد فارفعه ثم ذكر المضم  
 ضربوا رجلاً فمات يعني لم يكن قتله جائزاً **والله في**  
**عون العبد ما كان العبد اي مدة دوام كونه في**  
**عون اخيه** بقلبه او بدنه او ماله او غيرها قليل  
 وهذا احوال لا يسع بيانها الطروس فانه مطلق  
 في سائر الاحوال والازمان ومنه ان العبد اذا غرم

بشيء مما كان له من كماله

علي معاونة اخيه فينبغي له انه لا يجيب عن انقاذ  
 قوله وصدقه بالحق ايماناً بان الله في عونه وتامل  
 دوام هذه الاعانة فانه صلى الله عليه وسلم لم يقيد بها  
 بحاله خاصة بل اخبر بانها دأيمه بدوام كون العبد  
 في عون اخيه وروي احمد ومن كان في حاجة اخيه  
 كان الله في حاجته والطبراني افضل الاعمال  
 ادخال السرور علي المؤمن فكسوت عورته واشبعته  
 جوعته واقضيت له حاجة وورد من سعي في حاجة  
 اخيه المسلم قضيت له او لم تقض غفر الله له ما تقدم  
 من ذنبه وما تاخر وكتب له برأتان براءة من الفار  
 وبراءة من النفاق وامر الحسن ثابتاً البناني بالمشي  
 في حاجة فقال انا معتكف فقال له يا احشم احما  
 تعلم ان مشيتك في حاجة اخيك المسلم خير لك  
 من حجة بعد حجة وروي احمد ان خباب ابن  
 الارت خرج في سرية فكان صلى الله عليه وسلم  
 يجلب عذرا لعلها له فتعلمي الجفنة حتي تعيض بزيادة  
 علي حلالها فلما قدم وحملها عاد الي ما كان وكان



في بعض النسخ  
 غفر له عكف  
 الفاعل

قول الحسن الزايع البصري



ابو بكر رضي الله عنه يجلب الحلي غنماهم فلما استخلف  
 قيل الان لا يجلبها فقال بلي واني لا رجوا ان لا  
 يغيرني ما دخلت فيه عن شي كنت افعله وذلك  
 لان العرب كانوا يستقبحون حلب النساء لروي  
 خبر لا تستقوني حلب امرأة وكان عمر رضي الله عنه  
 يتعاهد الارامل فيستقي لهن الما بالليل وراه  
 طلحة داخل بيت امرأة ليلا فدخل لها فخارا  
 فاذا هي عجوز عيا مفردة فقال ما يصنع هذا  
 الرجل عندك فقالت له منذ كذا ابتعاهدني  
 بما يقوم بي من البر وما يصلح لي شائي ويخرج  
 عني الاذي ويقم لي بيتي فقال طلحة لنفسه  
 تكلتك امك يا طلحة اعترأت عمر تتبع **ومن**  
**سلك طريقا** فعلا من الطرق لان الارجل ونحوها  
 تطرقه وتطلبه وتسعي فيه ويصح ان يراد به  
 هنا ما يشمل طرقه المعنوية كحفظه ومذاكرته  
 ومطالعته وتفهيمه وكل ما يتوصل به اليه  
**بالتسلي** اي بطلب فيه اي في غايته او بسببه او فيه

هذا هو الوجه  
 في قوله

حقيقة

حقيقة لكنه نادر جدا فلا مجال الحديث عليه **علم**  
 شرعيا او الة له قاصدا به وجهه الغاي **قل**  
 وهذا وان اشترط في كل عبادة لكن عادة العلماء  
 تقييد هذه المسئلة به لان بعض الناس قد ينسأ  
 فيه او يغفل عنه انتهى وكأنه يريد ان تطرق  
 الربا للعلم اكثر من تطرقه لسياير العبادات  
 فاحتيج للتنبه فيه على الاخلاص اعتنا بشانه  
 ومن آلات الشرعي من تفسيره وحديث وفقه  
 المنطق الذي بايدي الناس اليوم فانه علم مفيد  
 لا محذور فيه بوجه وانما المحذور فيما كان يخلط  
 به قبل من الفلسفيات المنابذة للشرائع ولانه  
 نحو المعاني كما ان النحو منطق الالفاظ ولا نه  
 كالعربية في انه من مواد اصول الفقه ولان الحكم  
 الشرعي لا بد من نظوره والتصديق به اثباتا  
 او نفيا والمنطق هو المرصد لبيان احكام النصوص  
 والتصديق فوجب كونه علما شرعيا اذ هو ما صدر  
 عن الشرع او يتوقف عليه العلم الصادر عن الشرع

هذا هو الوجه  
 في قوله

Copy



توقف وجود كعلم الكلام أو توقف كمال كعلم  
العربية والمنطق وهذا هو موجب مدح الغزالي  
له وقوله لا ثقة بفقته من لم يتمكن من أي من  
لا يكون قواعد المنطق مركوزة فيه بالطبع  
في ذهنه كالمجتهدين في العصر الأول وبالعلم  
ومن أثني عليه أيضا الفخر الرازي والسيف الأمدي  
 وابن الحاجب وشراح كتابه وغيرهم من الأئمة  
وقول ابن الصلاح وغيره بتحريم محمول علي ما  
كان في زمنهما من المخلوط بالفلسفة وفروعها  
من الألهي والطبيعي والرياضي أن الحليبي  
 وغيره صرحوا بجواز لقلم هذه ليرد علي أهلها  
ويدفع شرهم عن الشريعة فيكون من باب  
أعداد العدة **سهل الله له طريقا إلى الجنة**  
أجاء أن طلبه وتخصيله يرشد إلى طلب الهداية  
والطاعة الموصلة إلى الجنة وذلك ليس إلا  
بتتبعه لغاي والافزون لطفه وتوفيقه  
لا ينفع علم ولا غيره وأنه يجازي علي طلبه وتخصيله

محم  
وجوب

المناصب هدف طلب

بتتبعه

بتتبعه خول الجنة بأن لا يري من مشاق الموقف  
ما يراه غيره وهذا أقرب لظاهر الحديث واستنفيد  
منه مع ما قبله ومع قوله تعالى جزا وفاقا أن الجزا  
يكون من جسد العمل ثوابا وعقابا كالاستغفار بالتفكير  
والتيسير بالتيسير والستر بالستر والعون بالعون  
والطريق بالطريق ونظاير ذلك كثيرة في أحكام  
الدنيا والآخرة وكان قياس ذلك قطع فروع  
الزاني أذ هو محل الجنابة لكن لما كان الله للثنازل  
الحافظ للنوع الإنساني كانت مراعاة بقاياه  
أصلح وهذا هو ذن بعظيم فضل السعي في طلب  
العالم وبالذم منه عظيم الاشتغال به ودلاياه  
أكثر من أن نتحصروا ظهر من أن تشتمل المراد  
بتتبعه تلك الطريق لتسهيل العلم الذي طلبه  
وتيسيره عليه لأن العلم طريق يوصل إلى  
الجنة أو لتسهيل الانتفاع به والعمل بمقتضاه  
فيكون سببا لهدايته ودخوله الجنة أو لتسهيل  
علوم آخر توصيله إلى الجنة ومنه من عمل بما علم أورثه

المناصب أو



الله علم ما لم يعلم أو تسميل طريق الجنة الحسبي يوم القيامة  
 وهو الصراط وما قبله وما بعده من الأحوال فإن العلم  
 يدل على الله تعالى من اقرب الطرق اليه فمن سلك طريقه  
 ولم يعرج عنه وصل الى الله تعالى والى الجنة من اقرب  
 الطرق واسهلها فسميت عليه الطرق الموصلة الى  
 الجنة في الدنيا والاخرة اذ لا طريق الى معرفته ورضاه  
 الا بالعلم النافع وهو العلم بالله واسمايه وصفاته  
 وافعاله المتعدي لحشيتته واجلاله ومحبتته ورجائه  
 وهذا اول علم يرفع كما قاله عبادة بن الصامت <sup>رضي الله عنه</sup>  
 رضي الله عنه وبعده يبقى علم اللسان حجة فيهما  
 الناس به حتى حملته ثم يذهب لكن بذهاب حملته  
 كما في حديث الصحيحين ولا يبقى الا القرآن في المصاحف  
 لا يعلم الناس منه شيئا ثم يرفع ثم تقوم الساعة على  
 شرار الناس وليس منهم من يقول الله الله كما في الحديث  
**وما اجتمع قوم هم الرجال فقط او مع النساء على امر**  
 فيه من الخلاق وعلى كلا القولين فالظاهر ان المراد  
 هنا الثاني لما استقر من اشراك الفريقين

في التكليف

في التكليف فيحصل لكل جزا الا في باجتماعهم  
 لا بحضرة اجانب لذكر او تلاوة ويصح ان يراد الاول  
 لان هذا الاجتماع بالهيئة الالائية في المسجد بنا على  
 ان ذكرهم في الحديث للتقيد لكن التحقيق خلافه  
 لا يشرع للنساء وحكمة التذكير هنا افادة حصول  
 الثواب لكل قوم اجتمعوا كذلك من غير اشتراط  
 ووصف خاص فيهم كزهد او علم او صلاح **في بيت**  
**من بيوت الله** اي مسجد والحق به خورباط ومدار  
 لا طلاق الاجتماع في حديث اخر فيتناول ساير  
 المواضع وحديثا للتقيد بالمسجد للغالب  
 سيما في ذلك الزمان فلا يحمل مفهومه **يتلون**  
**كتاب الله وتدارسونه بينهم** فيه فضيلة  
 الاجتماع على تلاوة القرآن والذكر في المسجد  
 وهو مذهب الجمهور ويدل له خير الصحيحين  
 اتفاق الله ملايكة يطوفون في الطرق يلتمسون  
 اهل الذكر فاذا وجدوا قوما يذكرون الله عز وجل  
 تنادوا هلموا الي حاجتكم قال فيجفونهم باجتماعهم



الى السماء الدنيا الحديث بطوله وفي آخره فيقول  
 تعالى ملايكة تشهدكم اني قد غفرت لهم فيقول  
 ملك من الملائكة فيهم فلان ليس منهم انما جاحل جاحل  
 فيقول لهم القول الذي لا يشقي جاليسهم وخبرهم  
 انه صلى الله عليه وسلم خرج علي خلقته من اصحابه فقال  
 ما يجلسكم قالوا جلسنا نذكر الله عز وجل ونحمده لما  
 هدانا للاسلام ومن علينا به فقال لهم ما تجلسكم  
 الا ذلك قالوا والله ما جلسنا الا ذلك فقال اما  
 اني لا استخلفكم لثمة لكم اني اتاني جبريل عليه  
 الصلاة والسلام فاخبرني ان الله يباهي بكم الملائكة  
 وخبر الحاكم عن سلمان انه كان في عصاة يذكرون  
 الله فمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما كنتم  
 تقولون فاني رايت الرحمة تنزل عليكم فاردت  
 ان اشارككم فيها وخبير البرار ان الله سيارة من  
 الملائكة يطلبون خلق الله كرفاذا اتوا عليهم  
 حضوا بهم الحديث وفيه فيقولون ربنا اتينا علي  
 عباد من عبادك فيقولون الا بك ويتناولون كتابك

الحج

ويصلون

ويصلون علي نبيك ويسألونك لآخرتهم ودينهم  
 فيقول تبارك وتعالى غشوهم برحمتي فيقولون  
 رب ان فيهم فلانا الخطأ فيقول تعالى غشوهم  
 برحمتي وخبر ما من قوم صلوأ صلاة الخداة ثم قعدوا  
 في مصلاهم يتعاطون كتاب الله وينتدأرسونه لا وكل  
 الله بهم ملايكة يستغفرون لهم حتى يجوضوا في  
 حديث غيره وهو وان كان في سنده ضعف  
 يجعل به في الفضائل وذكركم بالكرماي انه راى  
 اهل دمشق وحمص ومكة والبصرة يجتمعون فيقول  
 اهل عشر ايات والناس ينصتون ثم يقرأ الخ عشرة  
 حتي يفرغوا وقول مالك بكرا هذه تاو له بعض  
 اصحابه بما اذا كانا نؤكل يقرأ او يذكر لنفسه علي انواده  
 وحمل الحديث عليه وفيه بعد اذا لا اجتماع حينئذ  
 ففي حمل الحديث عليه استنباط معني من النص  
 يعود عليه بالبطلان وهو محتتم وفي رواية  
 ما جلس قوم يذكرون الله وهي نعم كل ذكر خلافا  
 لمن زعم ان المراد هنا ما ينصرف الي الحمد والثناء

الحمل اي العاصي

يجمعون دون ما اذا كان



ويصح علي بعد حمل الحديث علي تعلم القرآن وتعليمه  
 ولا خلاف في نذبه وأخبرني البخاري خيركم من  
 تعلم القرآن وعلمه وقد كان صلي الله عليه وسلم أحيانا  
 يأمر من يقرأ القرآن في المسجد ليصح قرائته وكان عمر  
 يأمر من يقرأ عليه وعلي أصحابه وهم يسمعون **الأنزلات**  
**عليهم السكينة** فغيلة من السكون للمبالغة  
 والمراد بها هنا الوقاء والطمانينة لا بذكر الله  
 تطمئن القلوب أي تسكن وترضي بجميع أفضية  
 الحق كما يأتي لا ضد الحركة وفي حديث مرسل أنه  
 صلي الله عليه وسلم كان في مجلس فرفع بصره إلي السماء  
 ثم طأ طأ بصره ثم رفعه فسيل عن ذلك فقال أن  
 هؤلاء القوم كانوا يذكرون الله يعني أهل مجلس  
 إمامه فنزلت عليهم السكينة تخملها الملائكة  
 كالقبة فلما دنت منهم تكلم منهم رجل بباطل فرجت  
 عنهم ويصح إرادة هذا بالسكينة هنا وهي في قوله  
 تعالي فيه سكينة من ربكم أما شئ لها وجهه انسان  
 أو راس شاة أو راس هرة وجناح طائر وذنب أو طشت

كاذب

٢٩١  
 من ذهب أو روح من الله ليبين لهم ما يجتنبون  
 فيه واختيارا القاضي عياض لها هنا الرحمة مردود  
 لعطفها عليها المقنضي للمخايرة من قوله **وعشيتهم**  
**الرحمة** أي شملتهم من كل وجه لا سنيها بالماذونهم  
 إذا الغشيان لغة إنما يستعمل فيما يشمل الغشي  
 من جميع أجزائه وجوانبه فتجوز به عما ذكره بالغة  
 فيه ومر تفسيرها هنا إرادة التفضل والانععام  
 أو الانعام لنفسه والمراد هنا الاثر المترتب عليه  
 أنه هو الذي يوصف بالغشيان فهي احسان نشأ  
 عن احسان الذاكركم وهل جزاء الاحسان  
 الا الاحسان وهذا الغشيان في حالة الذكر  
 لتزل تلك السكينة من الله علي الذاكركم فلا  
 يترعجون لطارق من طوارق الدنيا لعلمهم بأحاطة  
 قدرة مذكورهم له فسكنوا واطمأن قلوبهم  
 بعود الاجر لقوة رجائهم بحصولها وقفوا الي  
 الاستعجال بالله عن كل ما سواه **وحسنهم الملائكة**  
 أي احاطت بهم ملائكة الرحمة والبركة أي السما



الدنيا كما في رواية الصحيحين وفي رواية لاحد علا  
 بعضهم علي بعض حتي يبلغوا العرش كل ذلك لاستماع  
 الذكر تعظيما للذكر وعظاما للذكر علي غاية من  
 القرب والملاصقة بهم بحيث لم يدعوا للشيطان  
 فرجة يتوصل منها للذاكرين واخرج الخلال  
 ان لله ملايكة يسبحون بين السما والارض يلتسسون  
 الذكر فاذا سمعوا قوما يذكرون الله عز وجل قالوا  
 زيد وازاد لم الله فينبشرون لجهنم حولهم حتي  
 يصعد كلامهم الي العرش **وذكرهم الله** اي اثنا  
 عليهم او ثبثهم كما ذكر في كتابه والاول هو المتبادر  
 قال تعالي فاذا كروني اذكر كرم **فبين عنده** من  
 الانبياء وكرام الملايكة لقوله تعالي في الحديث  
 القدسي من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي  
 ومن ذكرني في ملاذكرته في ملاخير ميمه  
 فالعندية هنا عندية شرف ومكانة لا عندية  
 مكان لا استخا لثنا عليه تعالي عما يقول الظالمون  
 والجاحدون علوا كبيرا ونظير هذا الخبر في فائدة

روى

كاذب كوفي

ان للذاكرين

ان للذاكرين هذه الاربعة خبر مسلم ايضا ان لاهل  
 ذكر الله اربعا تنزل عليهم السكينة وتغشاهم الرحمة  
 وتخف بهم الملايكة ويذكرهم الرب فيمن عنده **من**  
**بطا** من البطون فيض السرعة اي من قصر **به عمله**  
 حتي اخره عن رتب الكمال لفقد بعض شروط الصحة  
 او الكمال منه **لم يسرع به لنسبه** اي لم يالحقه  
 برتب اصحاب الاعمال الكاملة لان المسارعة  
 الي السعادة انما هي بالاعمال لا بالاحساب  
**وقال بعضهم** وهو صاحب المقامات  
**وما الفخر بالعظم الرميم وانما** فخار الذي يبغي الفخر بنفسه  
**وقال** بن مسعود يا امر الله بالصراط فيضرب علي  
 جهم فيمرا الناس علي قدر اعمالهم فمرا امرا او ايلهم  
 كالح البرق ثم كمر الترح ثم كمر الطير حتي يمر الرجل  
 سعيها وحتي يمر الرجل مشيا وحتي يمر اخرهم  
 يتلبط علي بطنه فيقول يرب لما بطات بي  
 فيقول اني لم ابطا بك انما بطا بك عمالك وفي  
 الصحيحين لما نزل وانذر عشيرتک الا قریب

اي يتبع من الاثار



قال صلى الله عليه وسلم يا معشر قريش يا بني عبد المطلب  
يا عباس يا صفية عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يا فاطمة بنت محمد اشتروا أنفسكم من الله لا اغني  
عنكم من الله شيئا **رواية** ان اولياي منكم  
المتقون لا يتوئى الناس بالاعمال وتاتون  
بالدين يا تملوا علي رقابكم **واحد** بن ابي  
الدين ان اولياي المتقون يوم القيامة وان كان  
نسب اقرب من نسب ثاني الناس بالاعمال وتاتون  
بالدين يا تملوا علي رقابكم تقولون يا محمد يا محمد  
فاقول هكذا وهكذا واعرض عن عطفه واخرجه  
البزار والحاكم ولعمري ان اولي الناس بي  
المتقون من كانوا زاد الطيراني ان اهل بيتي  
هو لا يرون انهم اولي الناس بي وليس كذلك  
ان اولياي منكم المتقون من كانوا وحيث كانوا  
وليشهد لذلك كله خبر الصحيحين ان ال بيتي  
فلان ليسوا لي باوليا وانما ولي الله وصالح المؤمنين  
فليحذر كل عامل غاية الحذر من ان يتكلم علي شرف



نسبه

نسبه وفضيلة ابايه ويقصر في العمل فان ذلك  
يورثه غايته النقص والاخطا طعن معا ليهيم  
ولغايتة الحسرة والندامة علي الخلف عن كمالهم  
ومن ثم كان التقاخر بالا با من اخلاق الجاهلية  
قال تعالى فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتسألون  
وقال صلى الله عليه وسلم ان الله قد اذهب عنكم غيبة  
الجاهلية وفخرها بالا بالناس رجلان بررتني  
كريم علي الله عز وجل وفاجر شقي هي علي الله عز وجل  
كلهم بنو ادم وخلق الله ادم من تراب وقال  
ايوتى باعمالكم ولا تاتوني بانسابكم وقال من  
يعلم الانساب علم لا ينفع وجهالة لا تنزرو قال  
عمر رضي الله تعالى عنه تعلموا من انسابكم ما تنصرون  
به ارحامكم علي ان في التقاخر بالا با غاية العداوة  
اذ كل يظهر مقابل الاخر فيؤدي الي الهجر والفساد  
**رواه مسلم بهذا اللفظ** واعترض عليه في سنده  
بما هو مردود غير مقبول وهو حديث عظيم  
جليل جامع لا نواع من المعلوم والقواعد والآداب



عبد الله بالضم والكسر والعبية  
المخوة والكبر  
الناس كالارض ومنعاهم  
من خشن الكسر ومن ليس  
فجلده تسمى به ارجل  
واشهد بجعل في الاعين



والفضائل والاحكام والغايد وفيه اشارات الي ان  
الجزء من جنس العمل والنصوص في ذلك كثيرة نحو انما  
يرحم الله من عباده الرجا واحمرج الترمذي ايما  
مومن اطعم مومنا علي جوع اطعمه الله يوم القيامة  
من ثمار الجنة وايما مومن سقا مومنا علي ظماسقاه الله  
يوم القيامة من الرحيق المختوم وايما مومن كسي مومنا  
علي عري كساه الله من خضر الجنة **الحديث**  
**التابع والثلاثون** عن ابن عباس رضي الله عنهما  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه  
عز وجل ظاهره انه من الاحاديث القدسية وان الله  
تعالى تكلم بجميع ما فيه قيل ليس المراد ذلك انما المراد  
فيما يحكيه عن فضل ربه او حكمه او نحو ذلك انتفي  
والجزم بذلك النفي فيه نظر لان كلا الامرين  
محمّل بل الاول اقرب الي السياق وائي الاصطلاح  
الذي قدمناه في قول المصنف في الحديث السابق  
فيما يرويه عن ربه ثم رايت في بعض طرق هذا  
الحديث في الصحيحين ما هو صريح في الاول وهو

وهو قوله ليس الله

وهو قوله ليس الله

يغفر

يقول الله عز وجل اذا اراد عبيدي ان يعمل حسنة فلا  
تكنتموها عليه حتي يعملها فان عملها فاكنتوها  
بمثلها وان تركها من اجلي فاكنتوها له حسنة وان  
اراد ان يعمل حسنة فلم يعملها فاكنتوها له حسنة  
وان عملها فاكنتوها له بعشر امثالها فاذا اتخذت  
بان يعمل حسنة فانا اغفرها له ما لم يعملها فاذا عملها  
فانا اكتبها له بمثلها **تبارك** اي تعظيم وتعالى  
اي تارة عن كل ما لا يليق بعاليها كما لا قدس  
**قال ان الله كتب الحسنات والسيئات** اي امر  
الحفظة بكتابتهما او كتبهما في علمه علي وفق  
الواقع منهما او قد ربما لغ تضعيفهما **ثم بين**  
اي الله وجعل الصبر له صلي الله عليه وسلم مبني علي  
ما مر ان المراد بعن ربه عن حكمه او فضله ومروما  
فيه **ذلك** للكتابة من الملايكة حتي عرفوه واستغفروا  
له عن ان يستفسروه ذلك في كل وقت كيف  
يكتبون لانه تعالى شرع لهم ما يعملونه بحسبه  
وبالغ في رحمة هذه الامة حيث اخلف عليهم فقدر

Copy

University



اعمالها بتضعيف اعمالها **فنهم بحسنة** اي ارادها  
وترجح عنده فعلها فعلم منه بالاولي حكم العزم  
وهو الجزم بعلمها والتصميم عليه **فلم يعلمها كتبها**  
**الله عنده** هذه عندية شرف ومكانة لتترزه  
تعاي عن عندية المكان **حسنة** لان الهم بالحسنة  
سبب الي عملها وسبب الخير خيرا فالحكم بها خيرا وفي  
رواية لسلم اذا تحدث عبيدي بان يعمل حسنة فانا  
اكتبها له حسنة وظاهرا ان المراد بالتحدث الهمة  
ويؤيده الخبر الاخر من هم بحسنة فلم يعلمها فعلم الله  
سبحانه وتعالى انه قد اشعر بها قلبه وحرص عليها  
كتبته له حسنة فالحرص عليها مستلزم للعزم  
الذي هو ترجيح الوقوع كما مر ومخرج للخبرة التي  
تخطر ثم تنفس من غير عزم ولا تصميم واستفيد  
من ذكر الحسنة هنا والمضاعفة فيما ياتي اختصاص  
المضاعفة بمن عمل دون من نوي فاما في الاصل  
سواء وان اخصص العامل بالتضعيف وعلي هذا  
يجعل حديث احمد والترمذي وابن عابدة انما الدنيا

لاربعة

لا ربعة ثم عبد رزقه الله مالا وعلما فهو يتقي فيه  
ربه ويصل فيه رحمه ويعلم فيه له خفا فذا بافضل  
المنازل وعبد رزقه الله علما ولم يرزقه مالا فهو  
صديق النية فيقول لو ان لي مالا لعملت فيه لعلم  
فلان فهو بنية فاجرهما سواء وعبد رزقه الله مالا  
ولم يرزقه علما فهو يخط في ماله بغير علم لا يتقي  
فيه ربه ولا يصل فيه رحمه ولا يعلم له خفا فيه فذا  
باخبت المنازل وعبد لم يرزقه مالا ولا علما فهو  
يقول لو ان لي مالا لعملت فيه بعلم فلان فهو  
بنية فوزرهما سواء **كاملة** ذكره ليلا يظن ان  
كونهما مجردهم ينقص ثوابهما **وان هم بها فعلمها**  
**كتبها الله عنده** **تشر حسنة** لانه اخرجها من  
الهم الي ديوان العمل فكتب له بالهم حسنة ثم ضوعفت  
فصارت عشرين وهذا التضعيف لازم لكل حسنة  
كادل عليه قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها  
ثم ضوعفت لمن شاء الله والله يضاعف لمن يشاء  
مضاعفة اخري **الي سبعة مائة ضعف** علي حسب



ما اقترنت بها من اخلاص النية وإتقانها في محالها  
 التي هي لها اولى واخري قال بعضهم وحكمة  
 ذلكم ان العرب كانوا يسمون في التكبير من عدد  
 الاحاد الي سبعة حتي اذا انوا بالثمانية عطفوها  
 بالواو واشارة الي الخروج من عدد القلة الي عدد  
 الكثرة كما في قوله تعالى التائبون العابدون  
 الالفة عطف فيها الناهون بالواو والمجاورة السبعة  
 وكذا او في ثامنهم كلهم وفي وفتح ابوابها لانها  
 ثمانية فاذا ضربت السبعة في عشرة تم الحاصل  
 سبعون في عشرة كانت سبعماية وفي رواية في  
 الصحيحين ايضا تعد الي سبعماية ضعف الايام  
 فانه لي وانا اجري به وفيها دليل علي ان الصوم  
 لا يعلم قدر مضاعفة ثوابه الا الله تعالى لانه  
 افضل انواع الصبر وانما يوفي الصابرون اجرهم  
 بغير حساب **الي اضعاف كثيرة** قيل يعلم منه ان  
 قوله تعالى والله يضاعف لمن يشاء اي بعد سبعماية  
 ضعف انتهى وفيه نظر لانه يلزم عليه ان الضعيف

للسبعماية

للسبعماية واقبح لكل احد فينا في منجا بالحسنة فله  
 عشر امثالها الا ان يقال ان الضعيف لسبعماية  
 تفضل ثانيا بعد التفضل الاول بالضعيف  
 الي عشرة نظير ما قيل في خير صلاة الجماعة تعدل  
 صلاة الفرد خمس وعشرين وفي رواية بسبع وعشرين  
 ثم رايت المصنف جزم بما ذكرته اولا ان الضعيف  
 للعشرة لا بد منه بفضل الله ورحمته ووعد الذي  
 لا يخلعه والضعيف لسبعماية فاكثرا مما يحصل  
 لبعض الناس علي حسب مشيئته تعالى قال بعضهم  
 وكثيرة هذه وان كانت تكرة الا انها اشمل من  
 المعرفة فيقتضي هذا ان يجب توجيها الكثرة  
 علي اكثر ما يمكن وبيان ان من تصدق بحبة بر  
 مثلا فحسب له في فضل الله تعالى انه لو بذرها  
 في ارضي ارض مع غاية السري والتجهد ثم  
 حصدت وبذر حاصلا في ارضي ارض كذلك  
 وهكذا الي يوم القيامة جات تلك الحبة  
 كأمثال الجبال الرواسي وكذا يقال في مثقال





حبة من نقد فيقدر أنه اشترى لها أرز شي وبيع  
في انفق سوق وهكذا إلى يوم القيامة جات تلك  
الذرة بقدر الدنيا وهكذا جميع أعمال البر ومن  
الفضل المضاعفة بالتحويل كن تصدق علي فقير  
يدرم فتصدق به الفقير علي ثالث وهو علي رابع وهكذا  
فيجب للاول عن درهم عشرة وله مثل اجر الثاني  
لان من سن سنة فله أجرها واجر من يعمل لها واجر  
الثاني عشرة فكان للاول مثلها وهي عشرة دراهم  
وكل درهم بعشرة فيكون له مائة فاذا تصدق به  
الثاني صار له مائة لما تقرر في الاول وصارت مائة  
الاول الف لتظهر ما تقرر ايضا فاذا تصدق به  
الثالث صار له مائة وللثاني الف وللاول عشرة  
الف فاذا تصدق به الرابع صار له مائة وللثالث  
الف وللثاني عشرة الف وللاول مائة الف وهكذا  
إلى ما لا يعلم قدره الا الله تعالى ومن الفضل ايضا  
الله تعالى اذا احاسب من له حسنات متفاوتة  
المقادير جزاه بسعر رفعها كلاله الا الله وحده

لا شريك

لا شريك له إلى آخره اذا قيلت في سوق مع رفع الصوت  
فان فيها ألفي الف حسنة ومحي ألفي الف سيئة مع بناء بيت  
في الجنة لقاء لها كما ورد فاذا كانت في حسنات عبد  
جوزي علي سائر حسناته بسعرها كما قال تعالى ولنجزيهم  
اجرهم باحسن الذي كانوا يعملون وهذا بحسب مقدار  
معرفة الله والافضل له تعالى لا يمكن لحد ان يحصر  
انتهى وأخرج ابن حبان في صحيحه لما نزل مثل  
الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله مثل حبة  
قال صلى الله عليه وسلم رب زد امتي فتزل من ذلك الذي  
يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافا كثيرة  
فقال رب زد امتي فقال انما يوف الصابرون  
اجرهم بغير حساب واحمد ان الله ليضاعف الحسنة  
ألفي الف حسنة ثم تلي ابو هريرة راويه وان تلك  
حسنة يضاعفها ويوت من لدنه اجرا عظيما وقال  
اذا قال الله اجرا عظيما فن بقدر قدره وابن ابي  
حاتم من ارسل لفقة في سبيل الله واقام في بيته  
فله بكل درهم سبع مائة درهم ومن غزا بنفسه

قوله تعالى

بعد تصدق الثالث



في سبيل الله فله بكل درهم سبعة آلاف درهم وأبو داود  
 أن الصلاة والصيام والذكر يضاعف على النفقة  
 في سبيل الله سبعة ضعف والترمذي من دخل  
 السوق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له  
 الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل  
 شيء قدير كتبت الله له ألف الف حسنة ومحى عنه ألف  
 الف سيئة ورفع له ألف الف درجة وفي سنده ضعف  
 وفي حديث ضعيف أيضا من قال سبحان الله كتبت  
 الله له مائة ألف حسنة وأربعة وعشرون الف حسنة  
**وإن هم بسيئة فلم يعمل بها** بأن ترك فعلها أو  
 التلطف بها لوجه الله كما في الرواية التي قد متها  
 لا لخورجيا أو خوف ذي شوكة أو عجزا أو رياء بل قبل  
 بآثم حينئذ لأن تقديم خوف المخلوق على خوف الله  
 محرم وكذلك الربا وذكر جماعة أن من سعى في  
 معصية ما أمكنه ثم حال بينه وبينها قدر كتبت  
 عليه **كتبت الله عندة حسنة** لأن رجوعه عن العزم  
 عليها خيرا ي خير فجوزي في مقابلته بحسنة وأكث

بقوله

بقوله **كاملة** إشارة إلى نظير ما مر في كامله في الهم  
 بالحسنة لا يقال نظير ما مر ثم أن الهم بالحسنة  
 يكتب فيه حسنة أن يكون الهم بالسيئة يكتب فيه  
 سيئة لأن الهم بالشئ من أعمال القلب لا نأقول  
 قد تقرر أن الكف عنها خيرا ي خير وهو متأخر  
 عن ذلك الهم فكان ناسخا له أن الحسنة يذهب  
 السيئات وقد جاء في الحديث أنما تركها من جراي  
 من أجلي وفي حديث البخاري على كل مسلم صدقة  
 قالوا فإن لم يفعل قال فليمسك عن الشرفات  
 صدقة **وإن هم لها فعملها كتبت سيئة واحدة**  
 زاد أحمد ولم تضاعف عليه ويدل له فلا يجزي  
 إلا مثلها نعم قد تعظم بخوشة رمن أو مكان  
 قال تعالى فلا تظلموا فيها أنفسكم أي في الحرم  
 قال قتادة الظلم في الأشهر الحرم أعظم خطيئة  
 ووزرا وسبقه إلى ذلك ابن عباس رضي الله عنهما  
 وفي حديثين ضعيفين أن السيئة تضاعف  
 في رمضان وقال مجاهد تضاعف السيئة بمكة



كما نضع الحسنة وقال بن جرير بلغني ان الخطيئة  
لها بناية خطيئة في غيرها وقيل لاحد في شيء  
من الحديث ان لتعظيم البلد وكذا قال اسحق  
ويذكر في حمل المضاعفة هنا على عظم جرم السببة  
ومزيد العقاب عليها حتى لا ينافي هذا حديث  
احمد السابق ولم يضاعف عليه وحديث الباب  
وقوله تعالى فلا يجزي الامثلهما نعم يدل على المضاعفة  
بانسا النبي من بات منكن بغاشية مبيدة ليضعف  
لها العذاب ضعفين الا ان تحمل المضاعفة هنا  
على ما ذكرته وبه علم ان السببة تعظم ايضا لشرف  
فاعلمنا وقوة معرفته بالله وقربه منه فان من عصي  
السلطان على بساطه اعظم جرما من عصاه على  
بعد ثم قوله وان هم الي اخرج فيه دليل على ان العزم  
لا يكتب معها لكن مفهوم الحديث الا في خلافه  
واعقده قاضي القضاة التقي بن رزين من  
المتنافاه اذ في بان من عزم عليها ففعلها ولم  
ينب منها او خذ بعزمه لانه اصرار وتناقض فيه



كلام السبكي ورحم ولده ما يوافق كلام بن رزين  
وبيان ذلك ان السبكي قال في حليانه ما خا  
ما يقع في النفس من قصد المعصية على خمس مرات  
الاولى الحاحس وهو ما يلقي فيها ثم جريا نه  
فيها وهو الخاطر ثم حديث النفس وهو ما يقع  
فيها من التردد هل يفعل او لا ثم الهم وهو ترجيح  
قصد الفعل ثم العزم وهو قوة ذلك القصد  
والجزم به فالاحاحس لا يواخذ به اجماعا لانه  
كيس من فعله وانما هو شيء طرقة فمرا عليه وما  
بعده من الخاطر وحديث النفس وان قدر على  
دفعهما لكنهما مرفوعان بالحديث الصحيح  
اي وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يتجاسر  
لامتي ما حدثت به النفس ما لم تتكلم به اي  
في المعاصي القولية او تحمل اي في المعاصي  
الفعلية لان حديثها اذا ارتفع فاقبله اولى  
وهذه المراتب الثلاثة لا اجر فيها في الحسنات  
ايضا لعدم القصد واما الهم فقد بين الحديث



الصحيح انه بالحسنة تكتب حسنة وبالسيرة لا تكتب  
سيرة ثم ينظر فان تركها له كتبت حسنة وان فعلها  
كتبت سيرة واحدة والاصح في معناها انه يكتب  
عليه الفعل وحده وهو معني قوله واحدة وان  
الهم مرفوع ومن هذا يعلم ان قوله في حديث  
النفس عالم يتكلم او يعمل به ليس له مفهوم حتى يقال  
انها اذا تكلمت او عملت يكتب عليها حديث النفس  
لانه اذا كان الهم لا يكتب اي كما استفيد من قوله  
واحدة فحديث النفس ولي انتهى والاصح الذي  
ذكره خالفه في شرح المنهاج فقال ان ظاهر له  
المواخظة من اطلاق قوله صلى الله عليه وسلم او تفعل  
ولم يقل او تفعله قال فيؤخذ منه تحريم المشي  
الي المعصية وان كان المشي في نفسه مباحا لان  
قصد الحرام اليه وان كان كل من المشي والقصد  
لا يجرم عند الفراه لانهما اذا اجتمعا كان مع الهم  
عملا لما هو من اسباب الصوم به فاقضي اطلاق  
او تفعل المواخظة به وتبعه وكده فانه قال في

منع

منع الموانع هناك فيقده بنهنا عليها في جمع الجوامع  
وهي ان عدم المواخظة بحديث النفس والهم  
ليس مطلقا بل يشترط عدم التكلم او العمل حتى اذا  
عمل بواخذ بشئ من هم وعمله ولا يكون هم  
مغفورا وحديث لنفسه الا اذا لم يتعقبه العمل  
كما هو ظاهر الحديث ثم حكى كلامي ابيه السابقين  
ورجح المواخظة وخالفه غيره فزجج عدمها قال  
والا لزم انه يعاقب على المعصية عقوبتين وفيه  
نظر ولا يلزم عليه ذلك لان الهم حينئذ صار  
معصية اخرى ثم قال في الحلييات واما العزم  
فالمحققون على انه يواخذ به وخالف بعضهم  
اي ونسب للامام الشافعي وابن عباس رضي الله  
عنهم وقال انه من الهم المرفوع تنسك بقول  
الغويين هم بالشي عزم عليه وهو تنسك غير  
سديد لان الغوي لا يتنزل الي هذه الدقائق  
واحتج الا ولون بحديث اذ التقى المسلمان  
بسيفهما فالتاقتا والمقتول في النار قيل برسول



الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه كان  
حريصا على قتل صاحبه فعلمه بالحرص وبالأجماع  
على المواخضة بأعمال القلوب كالحسد والعجب  
ومحبة ما يبغضه بغاي وعكسه ونحو ذلك أي  
وعليه محل بن عباس كعامة السلف من الفقهاء  
والمحدثين والمتكلمين كما قاله القاضي عياض  
وان تبدوا ما في انفسكم وتخفوه بحاسنكم به  
الله ويقول له تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم  
الاية على تفسير الاحاد بالمعصية قال ثم ان  
التوبة واجبة فورا ومن ضرورتها العزم على عدم  
العود فمقتضى عزم عليه قبل ان ينوب منها فذلك  
مضاد للتوبة فيواخذ به بلا اشكال وهو الذي  
قاله ابن رزين ثم قال في اخرجوا به والعزم  
على الكبيرة وان كانت سيئة فهو دون الكبيرة  
المعروفة عليها ولا ينافي ما تقرر ما روي عن الحسن  
في الحسد وسفیان في سوء الظن بال مسلم انه اذا  
لم يصحبه قول او فعل فهو مفعول لان ذلك محمول

علي ما يجزه الشخص من نفسه بالحيلة مع كراهته  
له ودفعه عن نفسه ما امكنه واغفل السبكي قوله  
ثالثا وهو انه يواخذ بالهم بالمعصية في حرم  
مكة دون غيرها وروي عن بن مسعود ومن  
قوله مرة ومرفوعا اخري قيل والموقوف اصح  
ونقله بعض اصحاب احمد عنه **تنبيه**  
لم يقع من يوسف صلى الله عليه وسلم بمعصية  
علي ما قاله بن ابي حاتم ومن واقعه ومعني الاية  
عندهم وهم لها لولا ان راى برهان ربه أي لو  
روية البرهان لهم لكنه لم يهم لانه راى وعلي  
المشهور في الاية فالهم الواقع منه بمعني حديث  
النفس المغفور **رواه البخاري ومسلم بهذا**  
**الحروف** وفي رواية لمسلم بعد ولحدة او محاسنها  
الله ولا يهلك علي الله الا هالك أي لا يهلك  
بعد هذا الفضل العظيم بتلك المضاعفة  
وبذلك التجاوز الا من القى بيده الي التهلكة  
وتجري علي السيئات واعرض عن الحسنات ولذا قال



ابن مسعود وبيل لمن غلبت ولحدته علي عشراته  
وجامد فوعاها لك من غلب ولحدته عشره واخرج  
احد لا يدع احدكم ان يعمل لله الف حسنة حين يصبح  
يقول سبحان الله وحمده مائة مرة فانها الف  
حسنة فانه لمن يعمل ان شاء الله مثل ذلك في يومه  
من الذنوب ويكون ما عمل من خير سوي ذلك  
وافرم هذا الحديث حديث شريف عظيم جامع  
لاصناف الخير ومقادير الحسنات والسيئات بين  
فيه صلى الله عليه وسلم عن ربه ما تفضل الله تعالى  
به علي عبده مما سبق تقريره وفيه نصيح للقول  
بان الحفظة تكتب ما يعم العبد به من حسنة  
اوسية وانهم يعلمون منه ذلك ورد علي من رعم  
انهم انما يكتبون ما ظهر من عمل وقول واستدلوا  
له بشي **روي** عن عائشة رضي الله عنها  
والصواب ما صح عنه صلى الله عليه وسلم انهم يكتبون  
الهمم واطلاعم عليه اما بالهامر وبالكشف عن القلب  
**فانظر** من النظر بمعني اعمال الفكر ومزيد التدبر

والثامن

والثامن **يا احي** نداء تعطف وشفقة ليكون ادعي  
الي الامتنال والقبول قال تعالى ادع الي سبيل  
ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي  
هي احسن **وقتنا الله** اي اقدرنا علي الطاعة  
بخلق قدرتنا فينا **واباك** بد انفسه عملا  
بقوله صلى الله عليه وسلم ابد انفسك ثم ادرج معه  
من هو كنفسه من احبابه واصدقا يده فالنون  
للجمع اول الحفظة مشيرة الي تعظيم ما انعم الله  
به عليه لا لعظمة لنفسه من حيث هي **الي عظيم**  
**لطف** اي رفق **الله تعالى** لعبيده حيث اعظم  
التفضل عليهم بان جعل الهمم بالحسنة وان لم  
تعمل حسنة كاملة وبالسنة اذا تركت كذلك  
والافواحدة والحسنة اذا عملت عشر الي مالا  
قدرة الخلوفا علي حصره **كامر وناقل هذه الالف**  
النبوية الصادقة من ينبوع الحكمة ومادة الحياة  
الابدية **ومن جملة ما ينبغي تأمله قوله** في الحسنة  
كتبها الله **عنده** فانه **اشارة** الي مزيد الاعتناء بها



لما مرنا عندية شرف ومكانة ومن جملة ذلك أيضا  
**قوله** في الاول حسنة كاملة فانه للتاكيد رد الما  
 يقوم مما مروى وشدة الاعتناء بها وقال في السيرة  
 التي هم بها ثم تركها كتبها الله حسنة كاملة  
 فاكد ها بكاملة رد النظر مما مروى قال وان عملها  
 كتبها الله سيرة واحدة فاكد تقليلها بواحدة  
 ولم يؤكد ها بكاملة اشارة الى مزيد العناية  
 بعبيده والاعان علىهم بغايات التفضل ونهايات  
 الرفق والمسامحة والى ان مقام التفضل اوسع من  
 مقام العدل كما دل عليه قوله صلى الله عليه وسلم ان  
 الله كتب كتابا فهو عنده فوق العرش ان رحمتي  
 سبقت غضبي ولا يهلك على الله الا هالك اي ان  
 من سمع بهذا الفضل العظيم منه تعالى لعباده  
 ثم جبن عن مناجرتة او شح عن الاتفاق في سبيله  
 فانه هالك غير معد ورا والمراد لا يعاقب مع هذه  
 المسامحة العظيمة الا مفرط غاية التعريط فله  
 دون غيره **الحمد** على هذا الفضل العظيم **والمنة**

بالحمد

الحديث الثاني  
 والاربعون

البدء انما تنفسا من تقديم الهوي على الشرع ولهذا  
 يسمى متخلوها اهل الا هو **الحديث**  
**الثاني والاربعون** عن انس رضي الله عنه قال  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال  
 الله تعالى يا ابن ادم هو ابوا البشر صلى الله عليه وسلم  
 وهو غير منصرف للعلمية ووزن الفعل اذ وزن  
 ادم افعلا بدلت فاؤه الفامستق من اديم الارض  
 او من الادمية حمرة تميل الى السواد لا فاعل خلافا  
 لمن زعمه والى لصرف كعالم والعلمية وحدها لا تؤثر  
 وليس باعجي وقيل عجي لا اشتقاق له وفي الحديث  
 خلق ادم من اديم الارض كلها فخرجت ذريته  
 على نحو ذلك فيهم الابيض والاسود والاحمر والسمل  
 والحزن والطيب والخبث **انك ما دعوتني**  
 بمغفرة ذنوبك كما يدل عليه السياق الا اني اي  
 مدة دوام دعايتك في مصدرية ظرفية وغلط  
 من جعلها شرطية **والحال** انك قد **دعوتني**  
 بان ظنت تفضلي عليك باجائه دعايتك وقوله



اذالرجا تاميل الخير وقرب وقوعه **غفرت لك**  
ذنوبك اي سترتها عليك لعدم الغفاب عليها  
في الاخرة لان الدعاء مخ العبادة كما ورد وروي  
اصحاب السنن الاربعة ان الدعاء هو العبادة  
ثم تلي وقال ربكم ادعوني استجب لكم وروي  
الطبراني من اعطى الدعاء اعطي الاجابة لان الله  
تعالى يقول ادعوني استجب لكم وفي حديث اخر  
ما كان الله ليغفر علي عبد باب الدعاء ويغلق عنه  
باب الاجابة والرجا يتضمن حسن الظن بالله  
تعالى وهو يقول انا عند ظن عبدي بي وعند  
ذلك يتوجه رحمة الله للعبد واذ اتوجهت  
لا يتعاضها شي لا لها وسعت كل شي **علي ما كان**  
**منك** من المعاصي وان تكررت **ولا ابالي** اي  
لا اكرث بذنوبك ولا استكثرها وان كثرت  
اذ لا يغتاضه تعالى شي كما في الحديث الصحيح  
ادادع احدكم فليغظم الرغبة فان الله تعالى  
لا يتعاضه شي ولا نه لا حجر عليه تعالى فيما يفعله

ولا معقب

للتغية البديري هو خصمه وهم في حارة فامر صلي  
الله عليه وسلم الزبير بسقي ارضه ثم يسرحه الي  
ارض خصمه لكونه يعني الزبير اعلي واقرب الي  
مجمع السبل ومن كان كذلك يستحق الشرب  
وحبس الماء الي ان تبلغ الكعبين ثم يسرحه  
لمن تحته وهكذا فقال الانصاري برسول الله  
ان كان ابن عمك قتلون وجه رسول الله صلي  
الله عليه وسلم ثم امر الزبير بان يجلس الماحي تبلغ  
الجدر يضم فسكون وفي رواية حتى تبلغ الكعبين  
والروايتان متقاربتان ثم بارسالة لخصمه  
فاستوفى صلي الله عليه وسلم لما اغضبه ذلك الرجل  
بذلك الذي نسب به الي الجور للزبير حقه  
بعد ان كان اول امره بالمسامحة بترك بعض  
حقه فتركت تلك الاية رد اعلي ذلك الرجل  
وامثاله فانه اما مناقق اذ لا يصد ر مثل ذلك  
من مسلم او مسلم لكن صدر منه ذلك بادرة  
نفس وركة شيطان كما اتفق لاصحاب الافك





كحسان ومُسَطح ولم يقتله صلى الله عليه وسلم لعظيم  
حلته وصفحه وخشيته من تنفير غيره ولزوال  
هذين بوفاته صلى الله عليه وسلم وجب قتل من  
صدر منه نحو ذلك ما لم يبت عندنا ومطلقا  
عند مالك وجماعة ونظيره قول آخر في قسمة  
قسمها النبي صلى الله عليه وسلم لها لقسمة ما أريد  
بها وجه الله تعالى فبلغه صلى الله عليه وسلم ذلك  
فغضب ثم قال يرحم الله أخى موسى لقد أودى  
بأكثر من هذا فصبر وفيه فضيلة الصبر وفضايله  
كثيرة منها أنه تعالى جعل في مطلق الأعمال  
الحسنة بعشر والصدقة بسبع مائة مع المضاعفة  
عليها لمن يشاء تعالى وجعل جزاء الصابرين بغير  
حساب ومزد لك قريبا وسبب تميزه بذلك  
ما فيه من مجاهدة النفس وقمعها عن شهواتها  
مع كونها جيلت على الانتقام ممن أذاها ومن ثم  
شق عليه صلى الله عليه وسلم ما نسب إليه هذان لكن  
سكان ذلك منه علمه بعظيم جزاء الصبر وورد أنه

نصف

ولا معقب لحكمه ولا مانع لتفصله وعطايه  
سبحانه ومعني قولك لا أبالي بكذا أي لا يشتغل  
بأبي به وهذا موافق لقوله ادعوني استجب لكم  
الآية ولقوله إن الله لا يغفر إن يشرك به ويغفر  
مادون ذلك لمن يشاء ولقوله في الحديث القدسي  
أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما يشاء وفي رواية  
فلا تظنوا يا الله الأخيرا وورد أن العبد إذا أذنب  
ثم لزم فقال أي رب أذنبت ذنبا ولا يغفر  
الذنوب إلا أنت فاغفر لي قال فيقول الله تعالى  
أذنب عبدي ذنبا وعلم أن له رجا يغفر الذنوب  
ويأخذ بالذنب أشهدكم أي قد غفرت له ثم يفعل  
ذلك ثانية وثالثة فيقول الله جل جلاله في  
في كل مرة مثل ذلك ثم يقول عمل ما شئت فقد  
غفرت لك يعني ما أذنبت واستغفرت وفي  
ذلك حث أكيد على الدعاء والمخالف في ذلك  
لا يعجابه فإن الآيات والأحاديث والكثيرة  
الشهيرة ترد عليه ولا ينافي ما مر تخلف الإجابة



عند الدعاء كغيره الا ان ذلك غالباً لا ينتفأ بعض شروط  
الدعاء او وجود بعض موانعه وقد استوفيت  
بيانها مع ما يتعلق بها بما لا مزيد علي بسطه  
واسمعا له وتحققه في شرح العباب وغيره وقد  
من ذلك نبذة في شرح الحديث العاشر ومن اعظم  
شرايطه حضور القلب ورجاء الاجابة من الله لخبر  
الترمذي انه عو الله وانتم موقوفون بالاجابة  
فان الله لا يقبل دعاء من قلب غافل وخبر احمد  
ان هذه القلوب اوعية فبعضها اوعى من بعض  
فاذا سألتم الله فاسالوه وانتم موقوفون بالاجابة  
فان الله لا يستجيب لعبده دعاء عن ظهر قلب غافل  
ولذا انهي العبد ان يقول في دعائه **المص**  
اغفر لي ان شئت ولكن ليغرم المسئلة فان الله تعالى  
لا مكره له ونهي ان يستعجل ويترك الدعاء لا يستيطا  
الاجابة وانما جعل ذلك من موانع الاجابة حتي  
لا يقطع العبد دعاءه وان ابطلت عليه الاجابة  
لانه تعالى يجب للمحسين في الدعاء واخرج الحاكم

في صحيحه

في صحيحه لا تعجزوا عن الدعاء فانه لن يهلك مع الدعاء  
احد ومن اهم ما يسأل مغفرة الذنوب او ما يستلزمها  
كالنجاة من النار وسؤال دخول الجنة فقد قال  
صلي الله عليه وسلم حولها ند ندن يعني حول سؤال  
الجنة والنجاة من النار ومن رحمة الله لعبده انه  
يدعوه لحاجة دينية فلا يستجيبها له يعوضه  
خيراً منها صرف سوء عنه او ادخاره له في الآخرة  
او مغفرة ذنب فقد اخرج احمد والترمذي ما  
من احد يدعو بدعاء الا اتاه الله ما سأل او كف  
عنه من سوء مثله ما لم يدع باثم او بقطيعة  
رحم واحمد والحاكم في صحيحه ما من مسلم يدعو  
بدعوة ليس فيها اثم او قطيعة رحم الا اعطاه  
الله لها احدي ثلاث اما ان يجعل له دعوته  
واما ان يدخرها في الآخرة واما ان يكشف عنه  
من سوء مثله قالوا اذا نكث قال الله اكثر ورواه  
الطبراني وايدل الاخيرة بقوله او يغفر له بها  
ذنبا قد سلف وزاد تعالى ذلك تأكيداً مبالغة





في سعة رجا خلقه فيما عنده من مزيد التفضل  
والانعام فقال **يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك**  
عند فرضها اجراما **عنان** بفتح الميملة اي سحاب  
**السماء** بان ملأت ما بينهما وبين الارض كما في الرواية  
الاخرى لو اخطأ حتى بلغت خطاياكم ما بين  
السماء والارض ثم استغفرتم الله تعالى لغفر لكم  
وقيل عنا ما عن لك منها اي ظهر اذا رفعت  
راسك اليها ثم **استغفرتني** اي تبت توبة  
صحيحة بان اقلعت عن المعصية لله وندمت  
عليها من حيث كونها معصية وعزمت ان لا تعود  
اليها وردتها ان كانت ظلامة الي اهلها  
او تحللت منهم **غفرت لك** وان تكر الذنب والتوبة  
منه مرارا في اليوم الواحد ومن ثم ورد عنه صلى  
الله عليه وسلم ما اصر من استغفر اي تاب وان عاد  
في اليوم سبعين مرة وايضا بهذا المثال الذي هو  
النهاية في الكثرة علي ان كرمه وفضله وعفوه  
ومغفرته لا نهاية لها ولا غاية فذنوب العالم

كلها

كلها متلاشية عند حلمه وعفوه اذ لو بلغت  
ذنوب العبد ما عسي ان يتلغ ثم استقال منها  
بالاستغفار غفرت لانه طلب الاقالة من الكريم  
والكريم محل الاقالة العثرات وغفر الذلات وقد  
طلب تعالى منا الاستغفار ووعده بالاجابة  
في أي كثيرة من كتابه العزيز وما ذكرناه من ان  
المراد بالاستغفار التوبة لا مجرد لفظه هو ما  
ذكره بعضهم وهو الموافق للقواعد بالنسبة  
للكبار اذ لا يكفرها الا التوبة بخلاف الصغار  
فان لها مكفرات اخر كاجتناب الكبائر والوضوء  
والصلاة وغيرها فلا يبعد ان يكون الاستغفار  
مكفرا لها ايضا ويبغي ان يحمل على ذلك ايضا تقييد  
بعضهم جميع ما حاط في نصوص الاستغفار المطلقة  
بما في آية آل عمران من عدم الاصر فانه تعالى  
وعده فيها المخفرة لمن استغفر من ذنوبه ولم يصر  
عليها ففعل قال فيحمل نصوص الاستغفار المطلقة  
كلها على هذا المقيد انتهى **لخبر** نحو استغفر الله



والله اعرفني من غير توبة دعاء فله حكمه  
من انه قد يجاب تارة وقد لا يجاب اخرى لان  
الاصرار قد يمنع الاجابة كما افاده مفهوم آية  
ال عمران السابقة **واخرج** بن ابي الدنيا  
المستغفر من ذنب وهو مقيم عليه كالمستغري  
بربه قل رفعه منكرو لعله موقوف على رايه  
ابن عباس ينهي ويجاب بانه حجة وان فرض  
انه موقوف لان مثله لا يقال من قبل الراي  
وكل موقوف كذلك له حكم المرفوع **واخرج**  
ابن ابي الدنيا مرفوعا بينما رجل مستلق اذا نظر  
الي السماء الي النجوم فقال اي لا علم ان لك  
ربا خالقا **الله** اعرفني فغفر له ويؤيده  
خبر الصحيحين ان عبدا اذ ذنب ذنبا فقال  
رب اذنبت ذنبا فاعفني فقال الله عز وجل  
علم عبدي ان له ربا يغفر الذنب ويؤخذ به  
غفرت لعبدي ثم ملك ما شاء الله ثم اذنب  
ذنبا اخر فذكر مثل الاول مرتين اخريين

وفي رواية

وفي رواية لمسلم انه قال في الثالثة قد غفرت  
لعبدي فليعمل ما شاء اي مادام علي هذا الحال  
كلما اذنب استغفر ولم يبصر **واخرج** ابو داود  
والترمذي ما اصر من استغفر وان عاد في  
اليوم سبعين مرة فلا استغفار التام الكامل  
المسبب عنه هو ما قارن عدم الاصرار لانه  
حينئذ توبة توضح وامام مع الاصرار فهو  
مجرد دعا كما مروى من قال انه توبة الكذابين  
مراده انه ليس بتوبة حقيقة خلافا لما تعتقده  
العامة لاستحالة التوبة مع الاصرار علي ان  
من قال استغفر الله وانوب اليه وهو مص  
بقلبه علي المعصية كاذب اثم لانه اخبر انه  
قايب وليس حاله كذلك فان قال ذلك  
وهو غير مصر بان اقلع بقلبه عن المعصية  
فقال طائفة من السلف يكره له ذلك  
وبه قال اصحاب ابي حنيفة رحمهم الله تعالى  
لانه قد يعود الي الذنب فيكون كاذبا في



[illegible]

५३





والا فمغفرة الله تعالى اوسع واعظم من ذلك مغفرة  
ويزاد فحق العفو لكن فرق بينهما بالخالق المالم يطلع  
عليه احد وهو ما اطلع عليه وهو بالتكلم اشبه **مغفرة**  
فعلم ان الايمان شرط في مغفرة ما عدا الشرك لانه  
الاصل الذي يبني عليه قبول الطاعة وغفران  
المعصية واما مع الشرك فلا اصل يبني عليه  
ذلك وقد منا الي ما عملوا من عمل فجعلناه هباء  
منثورا فالسبب الا عظم للمغفرة هو التوحيد فمن  
فقد ه فقد فقد هاء ومن اتى به ولو وحده بان لم  
يكن له عمل خير غيره فقد اتى باعظم اسبابا  
لكنه تحت المشيئة اي المغفرة وعلي كل فمثال  
الي الجنة ومن كل توحيد واخلاصه وقام بشرايطه  
واحكامه فانه يغفر له ما سلف من ذنوبه ولا  
يدخل النار الا لخلعة القسم فقد اخرج احمد لا اله  
الا الله لا تتزك ذنبا ولا يسبقها عمل **رواه الترمذي**  
بقتل بيت الفوقية وكسر الجيم وضمها واعجام الذا  
**رحمه الله تعالى وقال حديث حسن صحيح**

وفي نسخة حسن وفي اخري حسن غريب لا يعرفه  
الا من هذا الوجه وعلي كل فسنده لا باس به  
وقد اخرج احمد وابو عوانة ايضا في مسنده  
الصحيح من حديث ابي ذر والطبراني عن ابن  
عباس رضي الله تعالى عنه ووقفه في بعض  
الطرق لا يوثق لان مع الرافع زيادة علم وفيه  
بشارة عظيمة وما لا يحصي من انواع الفضل  
والامتنان وهو نظير للحديث الصحيح ايضا  
والله الله افرح بتوبة عبده المؤمن من احدم  
بضالته لو وجدها والحديث الحسن لولا انكم  
تذنبون ولست تغفرون لخلق الله خلقا يذنبون  
ولست تغفرون فيغفر لهم وفي التنزيل ان الله  
يغفر الذنوب جميعا اي الا الشرك للاية السابقة  
وهذا الحديث علي عمومه لان الذنب اما شرك  
فيغفر بالاستغفار منه وهو الايمان او غيره  
فيغفر بالتوبة وكذا يسأل المغفر بالخو  
الاصح اغفر لي واستغفر الله لانه خاف في معني



الطلب **واعلم** ان المصنف رحمه الله تعالى  
وشكر سعيه صدر في الخطبة انه ياتي باربعين  
حديثا وقد زاد عليها اثنين فزاد خيرا وكانها  
اعجابه ومما جدير ان بذلك فناسب الحتم بهما  
لان اولهما من باب الوعظ بخالفة الصوي  
ومتابعة الشرع وهذا جامع لجميع ما في هذه  
الاربعين وسائر دواوين السنة بل ولما في  
الكتاب العزيز ايضا كما مر وثانيهما ترغيب في الدعا  
والترجاء والاستغفار من الذنوب والطمع في رحمة  
علام الغيوب لسأل الله تعالى المان بفضل  
ان يرحمنا برحمته الخاصة والعامة وان ينجينا  
من احوال الحاقة والطامة وان يمن علينا  
بتوفيقه والهداية الى سواد طريقه وتوسل  
اليه به وباسمه الاعظم وبكل اسم هو له استأثر  
به في علم غيبه او علمه لاحد من خلقه وبشرق  
كتبه المنزلة وانبيائه ورسله ونجاتهم وفضلهم  
محمد صلي الله عليه وسلم وبملايكته المقربين ان يختم

او نسيان او اكره وكون الكفارة لا تستقطب بالاعذار  
لا ينافي ما ذكرناه لان من لزمه الحث له مذو  
عنه من غير اذني بدني بلحقه فلم يسلم مكرها  
حيث ترتفع عنه وجوبها بخلاف المكره ويدل  
لما ذكرناه انه لو حلف مكرها لا ينعقد يمينه  
وكذا اذا فعل المحلوف عليه مكرها فقد اثير  
الاكره في احدي سببي وجوب الكفارة ومران  
الاكره لو قارن كلمة الكفر لم يتعلق بحصا  
حكمها فكذا اذا قارن سبب الكفارة وما نقل  
عن الامام مالك قد بينا فيه ما حكمه عنه انه  
ضرب سبعين سوطا على انه يفتي بالنعقاد  
بمين المكره فلم يفعل الا ان يجاب بانه يري  
ان الاكره موثر في الاعتقاد دون الحث  
وهو ما يدل عليه كلام بعضهم **واعلم** ان المضم  
اجمعوا على ان من اكره على الكفر لزمه الايمان  
بالمعارضة وبما يؤمن انه كفر عالم يكره على الصريح  
بخصوصه بشرط طمأنينة القلب على الايمان





غير معتقد لما يقول ولو ضرب حتى قتل كان افضل  
قال بعض يمتنا ولا يتصور الا كراه علي الجماع لانه  
متعلق بالشهوة والاصح لظوره لانها عند مشاهدة  
اسبابها فمزية علي الانسان ولا يباح القتل الا كراه  
اجماعا وكذا الزنا وما عداها من المعاصي يباح به  
لغير المكره الذي لا اختيار له بالكلية كن حمل  
كرها وضرب به غيره حتي مات او ربطت فذني بها  
ولا قد نزل لها علي الامتناع بوجه لا ياتان لجماعا  
وكذا لا يجتث عند جمهور العلماء من حمل كرها وادخل  
محلا حلف لا يدخله ولا يعارض ما مد خبر لا تشركوا  
بالله شيئا وان قطعتم وحرقتهم لان المراد النهي عن  
الشرك بالقلب والكلام في الاكراه بغير حق اما به  
فهو غير مانع من لزوم ما اكره عليه ومن ثم لو اكره  
حربي علي الاسلام صح اسلامه فابى الله  
لما نزل قوله تعالي وان تبذروا ما في انفسكم او تحفوه  
بما سبكم به الله شق ذلك علي الصحابة فاجماعه  
منهم للنبي صلى الله عليه وسلم وقالوا كلقتا من العمل

مألا

لنا بالحسني وان يبلغنا من فضل المقام الافرغ الا سبي  
وان يوفقنا من القول والعمل لما يحبه وبرضاه وان  
يجعل خيرا اعمالنا خواتمها وخيرا ايامنا يوم لقاءه وان  
يقربنا لديه ولا يخلنا بين يديه انه الجواد الكريم  
الروفي الرحيم والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا  
لنخضع له لو لا ان هدانا الله ياربنا لك الحمد حمدا  
يوافق نعمتك ويكافي مزيدك كما ينبغي لجلال  
وجهمك ولعظيم سلطانك لا خشي لنا عليك انت  
كما اثبتت علي نفسك والصلاة والسلام علي شرف  
مخلوقاتك وعين اخصايك محمد صلى الله عليه وسلم  
ورضي نفسك وزنته عرشك كلما ذكرك الذاكرون  
والحمد لله رب العالمين ووافق الفراغ

من كتابته علي يد الفقير اليك ابن الشيخ عم  
الاستاذي تحريري في يوم الاثنين يوم  
ثلاثة وعشرين في شهر محرم الحرام

من شهر ١٢٧٠ هـ غفر الله  
له امين امين

